

《藥師琉璃光如來本願功德經》科判

依印順導師.「藥師經講記」

甲一 緣起分

乙一 敘事證信

乙二 禮請起說

甲二 正宗分

乙一 如來開示

丙一 依正行願

丁一 總標依正

丁二 別陳行願

戊一 行願

己一 總說

己二 別敘

庚一 生佛平等願

庚二 開曉事業願

庚三 無盡資生願

庚四 安立大道願

庚五 戒行清淨願

庚六 諸根具足願

庚七 身心康樂願

庚八 轉女成男願

庚九 回邪歸正願

庚十 從縛得脫願

庚十一 得妙飲食願

庚十二 得妙衣具願

己三 總結

戊二 果德

己一 說略指廣

己二 以西喻東

己三 以伴讚主

丁三 結勸往生

丙二 善巧方便

丁一 聞名憶念益

戊一 離惡益

己一 離慳貪吝惜惡

己二 離毀犯見慢惡

己三 離嫉妒誹謗惡

己四 離鬥訟咒詛惡

戊二 得善益

己一 得往生淨土益

己二 得上生天國益

己三 得還生人間益

己四 得轉生丈夫益

丁二 持咒治病益

戊一 由願觀苦

戊二 入定說咒

戊三 持咒滅苦

戊四 結勸受持

丁三 供養受持益

戊一 供養得護持益

己一 修供養行

己二 得護持益

庚一 曼殊護持

庚二 諸天護持

戊二 受持得加被益

己一 受持儀軌

己二 受持效益

庚一 獲福益

庚二 免難益

辛一 百怪出現難

辛二 一切怖畏難

辛三 內亂外患難

辛四 毀犯墮落難

辛五 女人生產難

丙三 德行叵思

丁一 信解難得

戊一 問答決定

戊二 信謗德失

戊三 信解希有

丁二 功德無盡

乙二 菩薩宏傳

丙一 開示宏通

丁一 救病難以延命

戊一 說延壽法

己一 起說

己二 正明

庚一 病患垂危

庚二 神識受報

庚三 作福續命

庚四 勵力行善

己三 結勸

戊二 明延壽儀

己一 問

己二 答

丁二 救國難以延命

丁三 救眾難以延命

丙二 問答釋疑

丙三 結勸修度

乙三 藥叉誓護

甲三 流通分

乙一 阿難問名

乙二 大眾奉行

《藥師琉璃光如來本願功德經》

上圓下淨法師於2020年明淨寺各法會、法敍、課程開示

壹、前言

年度選修緣起

今(2020年1月25日)農曆正月初一,是年度第一日,亦是當來下生彌勒尊佛之聖誕,弟子眾等於佛陀尊下,恭忱稽顙:惟願修學佛陀之法,有所成就,在每一個階段間;事事照心,在每一個情境裡;成事於理,當與佛陀所言不相違;在每一個點滴中,皆以佛陀之本願為己心之願。此刻今時,相續發願,修學佛陀之法不間斷、不懈廢;能知,本師釋迦牟尼佛豎窮三際之間弘揚的正法,於一切相貌之中有所展現,就是以佛尊座的協侍與組合,得而見之——藥師琉璃光如來坐於釋迦佛之左,無量壽佛坐於釋迦佛之右,表顯出釋迦牟尼佛所說之法是含併東西的十方法界,是無遠弗屆、時空無限的正法,亦是三世諸佛通說之法,是名為實相義。因此,今年度當以《藥師琉璃光如來本願功德經》為作選修而學,惟願眾會弟子謹視自心,在佛陀尊教中,一心還要一心進;深入佛陀之法,一法還要一法入;續而解脫,法法融通,塵塵相應。恭忱諷誦《藥師琉璃光如來本願功德經》,學習經中義理,表顯藥師琉璃光如來本願功德,為每一位因緣眾生導引進入無上佛菩提;無有因緣者,為之開佛知見,種下因種。

《藥師經》是人們常用的一部經,藥師佛是大部份人都向學、希求能滿己所願的對象。消災壇上的兩尊聖者即是藥師佛與觀世音菩薩。從古僧大德著寫消災文

疏一開始的兩句話——「藥師如來十二大願以皆應，觀音菩薩三十二相以垂慈」，便可知藥師佛及觀世音菩薩在消災這一面，對大家所作的直接性、有力道的加被。

《藥師經》是釋迦牟尼佛與會三萬六千菩薩及八千比丘諸大聖僧，還有諸人眾、天眾，一同在樂音樹下所講說。樂音樹是樹名，佛世時，世尊領眾行腳到這棵樂音樹下，就開啓了藥師法會，講出《藥師經》。

知道佛陀所說法義的莊嚴，每一處皆能用在個己環境因緣裡去深入思考，而後向佛求願，便容易有所相應；當然，如果都不知道法義就來求佛了，還是會相應的，因為心很虔誠——一心想求得願能成、能滿，才會來求佛加被，其心意是至誠的，因此仍能滿願。從至誠心中來求願必得圓滿，但你還是會煩惱，因為還不知道怎麼修心，不知如何改變現有的環境與因緣，所以煩惱惑和業苦還會再重來；然後再來求願，一樣能得圓滿，但還是會繼續煩惱。

而，佛陀更加莊嚴與殊勝之處，在於能為眾人開出一條智慧道途，不會讓你止斷、停滯在原本的境界而已。佛陀會幫人們帶領出開智慧的廣闊性，讓你能有智慧去轉心、轉業，這就是差異所在。改變自己的因緣，就從身口意三業著手，並加上方法，而且，佛陀還把方法說得清清楚楚，明白指出階梯在哪裡、步驟如何跨進。這就是佛陀的慈悲、深觀和廣行。當然不只希望單靠著至誠心，求佛得滿願後仍然繼續煩惱；我們會希望滿願以後，向佛學習，得到佛陀的智慧，看看佛陀怎麼開拓自己的心。

我們都是眾生，都是薄地凡夫，但可以立志向佛，學習佛陀的大智大慧、大慈大悲；每個人都能體驗到，自己的因緣竟然改變得如此之快！因此需要了解佛陀講說經典的意涵。學習中，不要落入世間口舌，也不要用品見解來解經。因為佛陀之法的尊貴殊勝處，就在其出離世間的知見，然而又含攝了世間功能，不會因為來修佛，就變成與世間無緣、和世間斷截；若真如此，表示還沒把佛修到家。佛是能廣闊含攝大眾，並且接引大眾一同走上成佛之道的，開闊而沒有侷限，且是深入、真實、究竟的。假若沒有這層了解，便不能把佛修好，又怎麼能順暢地引度眾生呢？佛陀所講的法，都是要解脫度眾生的煩惱，所以教我們要修改自己的脾氣、降伏自己的染習、去除自己的執著。學佛越久，越懂得這個道理，就一定越來越柔和善軟，不會以為修佛自命清高而與人格格不入。這是修行需要掌握的要點。

擇選《藥師經》之另一緣起

常住謹懷佛陀尊教，擇以《藥師經》、藥師法門為年度之修學，另有一緣起，即是師公（明淨山開山祖師^{上明}下誠法師）修學、背記、尊承《藥師經》之因緣。

大家最為尊敬、恭忱謹懷的長者——師公上人，是憶持、背誦《藥師經》行雲流水、一貫深入之人。師公受持佛陀尊教的初始是觀音門，在行持《藥師經》之前，先有觀世音菩薩的慈悲心懷作因種。其間因緣，都是在難事的煎熬苦迫中，而心生覺智的。在高等修為的僧人身上，一遍又一遍閱讀，可以讀出他們生命的每一個轉折，全都是在難於招架、難於過關處，忍苦、耐苦，繼而躍起、突破、

超越。每一位都是。由此深入體會，便能知——生命的璀璨光彩、力量展現，需要在環境因緣最困頓、困厄、困難、困窘、困迫的地方，才能生起。正如同佛陀之尊教，教導眾人要能觀察出苦的現象，找出苦的因由，用上滅苦的方法，走上修道之門、成佛之道，屹立而不拔，方能成就。這是佛陀給予的尊教——四聖諦。

人與人之間的種種對待，師公多生多劫所帶來的心性因種，早已修過關。所以能見到師公特別慈悲，絲毫不費吹灰之力，便能對任何人事做到全然的忍度、忍讓；於師公深度寧定中，我們能感得其忍力之大定。師公從觀音菩薩的心行之門，進而背誦《藥師經》，轉折也是因為難事，都是色身的病苦。

既有生命就有色身，有色身就會有色身的種種苦處，大大小小、深深淺淺，色身病苦之相，每個人多少都有體會。對師公來說，色身的病苦，成了他一回又一回進入佛陀教說之門的轉折、突破、深入、進階，至終一句阿彌陀佛聖號導歸極樂，圓滿了多時所立的願。這是師公的修為。

所謂修為，唯一要做的是決定改斷自己的惡習，恆常、不間斷，就會產生力量。看看身邊因緣者、看看高德潔行的僧人、看看己心與佛經的對照，我們能不能也學著這樣修為？修為不必多，只要每次都前進一點，讓自己不退步，以至不退轉。

師公上人熟記《藥師經》而受藥師佛加被力故，《藥師經》中所云之八大菩薩乘空而來，示其道路，接引師公入阿彌陀佛的極樂安養依世間。師公的修學程序，就成了明淨山弟子修學的法門——「**觀音慈心、藥師醫王、彌陀聖號**」。先建構觀音菩薩的慈心悲願心行，對《藥師經》須了義而正解，知藥師佛能給眾生現前

得利益的那一面是怎麼說的。修學佛陀之法的佛弟子，當要如此奉行，從而學進去，好讓自己導歸於佛的國土；一如師公上人至達阿彌陀佛的極樂安養依世間。

隨緣順說 綸貫藥師義

從迎春法會開始，之後的每個時段，都當把握對《藥師經》的修學，師父將透過各種環境因緣下的主題講說《藥師經》。各位若是常隨眾，多有機會隨著常住一年中的各項作息而進出、隨行三寶事，您將會發覺，只要有師父出現的地方，都在講《藥師經》。這樣的題與經文，會一直接續著往下走。

這是一種綸貫式的思考，這場法會可以這樣學習《藥師經》，另外一個聚會中，也能那樣學《藥師經》；而《藥師經》的本質沒有改變，經文的內涵及原本的精神皆俱在。在美濃法敘談《藥師經》，用美濃法敘的方式；在幸福莊園普照，就以莊園普照的方式談《藥師經》；在喜悅幼兒園講觀音法門，會以年度專修《藥師經》，綸貫、併合觀音法門的廣闊思考，說明佛佛道同的理路；在每一個普佛現場，都有為現前眾作普佛迴向功德的主題，在那樣的場次裡，也會配合常住今年的主修經典而開展藥師義。

雖然主題各有不同，但佛陀之法所要表述的，是同一個道理。常說「理一事繁」，事情（緣起諸法）有諸多不同的面貌，是繁多的，而道理只有一個——實相義理。

例如，藥師佛行菩薩道的多生多劫裡，在各種因緣、環境之中，都於自己有各

類關係的對象發菩提心。不同的時空環境、不同的事件與對象，所發的菩提心的樣貌當然不盡相同，但還是有共通處——收集所有不同的樣貌，全都要決定性地走向無上佛菩提。相同的，是道理；不同的，就是緣起中的內容。對待的對象不同，菩提之心、清淨種子所發出來的對待方式，必定不同；然而道理的根源是一樣的。

懂得這個道理，深入、切實地進入此一思惟，便可以由一部經的深入學習，去運用而融通、綸貫各處。因此，常住將執事人員分成五組，每一組都有一個專修專學的科目：都攝、匡諫組學習《華嚴經·觀自在菩薩章》，元物組學習《妙法蓮華經·觀世音菩薩普門品》，規示組學習《大悲心陀羅尼經》，融寶組學習《首楞嚴經·耳根圓通章》。這個科目要成為執事人員的專長。這是很好的方式，在佛陀之法裡，有一個可作為日課，或常時、常設的功課，很容易就能熟悉其內涵；熟悉才容易運用得當，因為熟能生巧。

熟能生巧 前行即加行

佛陀之法原本就是綸貫的，不要切成一條一條、一段一段。佛所說的法被截斷了，運用起來就很不順暢，好似事先沒有準備就無法跟人分享佛法。把進入專修專學合併而得的綸貫思想，運用在平日生活，生活的每一刻間其實都在準備；平日的修學、用功，無時無刻不是在奉行佛法。奉行佛法，就會有一回一回奉行佛法的純熟，當要在哪個時候以某個主題呈現出來時，就以那個主題再加複習，那就是前行的功課。前行功課的作用是「加行」，並非完全陌生，是前

行、加行的。修學佛陀之法的歷程中，每個階位前面都會有個加行位為做前行，最基本有「四加行」：煖、頂、忍、世第一，接著再登上該階位。一起帶著加行的心意、資糧，同學共進，至達登階位。

貳、概說

一、善用科判掌握段落要旨

科判或稱科註、科文，「科」是分類，「判」是提綱挈領地提出文中要義。既是要義，篇幅就不宜太大。所以科判是將一部經典分成幾個段落，再以簡要的文字寫出大意，很容易掌握此段落的要旨，有助學習；不但如此，對整部經的輪廓還能一目了然。這是科判的好處，好比小班制教學。

「《藥師經》科判」取自於印順導師的作品，妙雲集第四冊——「藥師經講記」。篇幅所限，講義中只有科判及經文，並沒有錄出此書的全部內容；若有深入學習的想望心，當可再閱讀當代高僧印順導師的著作「藥師經講記」。

古德用天干(甲乙丙丁戊己庚辛壬癸)、地支(子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥)做科判的序號，以排序的方式表出一部經的段落大意，如果還有細則之說，可能又用上一二三四。有則以座右銘為序號，比方康熙時代所置入的藏經，很多序號皆引用當代想要傳揚的國法、道德，所以會出現天、地、人這一類的文字，或其他道德之語；現代高僧做科判，則會用上英文字母ABCD。這是配合時代背景所給出的學習，學習者要肯定的是那一份真理及原具的佛性——學入經教的每一

個人，都可以修證出與佛陀相同佛性的究竟圓滿。這是眾人嚮往的境界，然而，於情境之中卻容易生迷，而顛倒是非、而脾性先發。因此，經文以言簡意賅的方式幫助修行者進入身口意的修為，以圓成自心中一貫見道的莊嚴佛性。

隨時帶上科判，猶如經書隨身。可以把《藥師經》的科註分成幾小張，做成手邊札記；或者乾脆就把它背起來，更好。一天背一行或兩行，或用更好的方法讓它隨著你。這樣要消災免難，會快得多；想要學上藥師佛本願功德，令使隨護隨佑，也會容易得取的。

印導所做的《藥師經》科判，以甲、乙、丙、丁編序。甲是最開首的，可看到科判講義第1頁有兩個甲，第3頁也有一個，可在此三處畫上相同的符號，或以同顏色的筆在底下畫一條線，令之一目了然。三個甲，表示印導將《藥師經》分作三大部分，這是最先要了解的。

二、經題中 見藥師佛功德

經題《藥師琉璃光如來本願功德經》，正是開引出一個閃爍之點，引導眾人到藥師琉璃光如來的本願，見其功德。

寫文章會有主題、要做事業會有主題，要標指的每一件事，都會有主題；經中要帶領眾人到達寬廣的高等智慧，使佛性開發至達佛的境界，當然也要有主題以作引導。這部經的主題為《藥師琉璃光如來本願功德經》，「藥師」指的是藥師佛，這尊佛稱名「藥師琉璃光如來」，名號就寫在經題中。藥師佛是施藥予一切眾生的，他怎能施藥呢？一定要具備「有」，才能施。您怎能布施呢？因為您

有。有善心、有良意；有慈心、有悲願；有開闊、有心胸。想別人能好，什麼都能布施，因為您有。藥師要施藥予眾生，藥師的藥就是能、就是有，有一切能令眾生圓整智慧的藥。

「琉璃光」，此尊佛外在的形貌是琉璃，內在產生出來的形相是光明，這種光明是含併琉璃而出的。琉璃之光，有清新、不熱惱的涼意；有從任何角度看視它，光線不曲折，善順的柔和意；有從各處、全面照見的圓整意。此功德就完整地展現在琉璃光如來身上。

「如來」就是佛。為何需要用「如來」二字表示佛呢？須知「佛」字有去除一切煩惱，帶領眾生從迷惘到覺性、由污穢達清淨之意。為了表示佛的大能力大自在，又用上另一個名字「如來」，意表，佛具有如此全面性的能力，有了以後，能廣行供養，布施而不自取，也能心無罣礙地自用。自在來、自在去，乘如實之道，懂得真理而來去自如，就是「如來」。

三、依題義 學入佛德

如此，一談到佛即可明白，其內含有佛的功能、佛的自在心、佛的境界、佛能做到的各面；而且，擁有了以後還廣行布施，可自在地來，自在地去。若能這樣訓練自己，就是如來性貌、自家佛性較顯的一種人。以此來了解一尊佛的內涵，而我是學佛人，當然要進入佛義。如此，自性的佛心就有了依止、依靠，行止就會有仰仗，所學的佛都是真切的，當然就能成佛。

聽聞了就這麼做，自然能辨識諸多尚未做到的人，當是屬於眾生性貌，與佛無

關。能這樣認識佛，也就能知，要學習佛，當須勤力朝向與佛相同的這番境地。所以，與佛偕行、與佛同進、與佛共學而入的一種人，就稱為佛弟子。而，學佛的弟子不會埋怨，不會檢討他人，只會專於檢討自己。因為學佛的人懂得佛的涵義，不會去檢視、審核別人做到或沒做到，只會看視自我的心靈境界是否與佛相持，等持的程度到哪裡，時時如是、刻刻養心。因此，也就真能懂得：佛的確是無所不辦！而念佛之人能夠達至佛的國土，常時所想的就是常樂我淨、沒有煩惱。

在這個概念中就能明白：每一個時間處所，都少不了一回一回地發願；發朝往佛學習、與佛一樣成就的願心；每一時處中的願，就稱為本願。一尊佛尚未成就佛道，行菩薩道時所發的願，都稱作「本願」。如此去理解、思考與行作的一條道途，就稱作「成佛之道」，成佛之道通往究竟圓滿、大功德，是一條無所不辦的道途。

對經題有了這一番理解，再加上平日間聽經聞法，奉行佛陀尊教，願意鍥而不捨地做進去，從不懈廢、無有間斷；以此心對照彼文（經典之文），便會有相當多的掘發，這個發覺是生命中自我知解的顯示。如此一回一回、一次又一次，就容易看懂經文，再加上常時聽經聞道，而知佛陀尊教所要說明的經中之義，便能更深入對照自己的生命，從而有深度的內涵，足以供給每個階段深學而入。常持懺悔心，決定改往修來，以此不斷改往修來的懺悔心，帶動起更向前進的念想；如此，每一次都有再一次的改往修來，下一步自會修正先前過愆，展示更高之階。

四、《藥師經》之三分

《藥師經》最先開始要說明緣起，所以第一部分稱緣起分；第二部分正宗分，是一部經的要點所在，要闡述的道理都說在這一大大段，因此篇幅很多；第三部分流通分，談此部經典的流通與弘佈。緣起分、正宗分、流通分，是一部經要教導的三件大事（經之三分說，是晉朝道安大師所立。）

緣起分和流通分雖然份量不多，可能只有幾行字，可是同被標為一部經的三大部分之一，可見必有其主要性。沒有緣起不能進入正宗分，看視正宗分時必須見其緣起，一切皆由緣起而來，所以才需要談緣起分。如此思惟便可了解佛經的要義所述。

一部經也不能沒有流通分，若缺了流通分，意謂著正宗分談完修為就止斷了。沒有流通就沒有弘佈，當然也就不會傳承；沒有傳承，表示所有的修學都到此為止，不會再到子子孫孫的身上。因此，流通很重要，傳承是必然。常在三寶殿堂裡修身養性德，知道如何晉升福慧；除了自己做，還須儘快弘佈，趕緊傳承，把所造的善業廣行布施，大行供養。找一個程度相當的蓮友，交棒給他，越快越好；交了棒還須在旁輔助，法才會穩固。及早傳承，流佈的範圍及程度才能越廣通、越興盛。弘通三寶之事極其重要。

序號「甲」，可別想成是真假的假，佛陀所說之法從來沒有假，即使講說「藉假修真」，以假體修真如，也非指色身是假，而是表意色身幻化、不會恆久常住之意；藉此四大假合、會生老病死、五蘊非我的色身假體，修真如本性。

或說「假合」，也並非指這一個和合是假，另外還有個真的和合。假合意味著：「一切皆由因緣和合而成」是真理，而此現象卻沒有一定的軌律、固定的樣貌，不會只有一套，因此稱為假合。由假合就能理解緣合，因緣的和合。所以之後再聽到「凡事都是假合」，可別長嘯短嘆，說人生就是假的，所以不需要多努力；而是應該認真看待自己的人生。人生很真，不會有假，每一件都是真的，活生生地在面前攤開——脾氣真的上來了、怒氣真的衝天了、情緒真的很多、真的過不了關……。當須認真看待生命，用佛陀教以的假合觀念來開通這一切，打通眾生原本的實有觀所不能通達的一面。

由科判得知，《藥師經》主要講三件大事——^{甲一}緣起分、^{甲二}正宗分、^{甲三}流通分，「分」即是分開段落。甲之後的序號就是乙，^{甲一}緣起分之下有兩個乙，表示要談兩件事——^{乙一}敘事證信、^{乙二}禮請起說。科判講義的1-3頁是索引，可以清楚看到科判的架構；第4頁起就是科判搭配經文【註：本講義科判對照經文附於最後】。^{甲一}緣起分中的^{乙一}敘事證信、^{乙二}禮請起說，各自對照的經文內容，就列在其下，還標出了常住所用《藥師經》法本的頁碼，方便各位用功。

(一) 序分 證信因緣成就

^{乙一}敘事證信，表述講說這部經典的環境因緣、所在處和人物，包括「信、聞、時、主、處、眾」六個元素，是成就一部經說法之始，所以稱緣起。任何事都有緣起，佛陀所說的經典當然也是，點出緣起，便可知此部經典所要談的主題。

「緣起」揭開一部經的序幕之先，通於每一部經，因而又稱通序。但是每部經的信、聞、時、主、處、眾，內容又各有差異，時間不同，合會處不一樣，每次的

聽法眾也不完全相同，說法主即使都是釋迦牟尼佛，也會有不一樣的展現——有時是釋迦佛的化身，有時釋迦佛會請現場的某位大菩薩說法。因為個別的環境因緣跟其他經典所表不同，稱之為別序（各別各別的序）。通序與別序，完整點出一部經的緣起，因此稱作六證信序，或稱六成就。

常常複習，讀通《藥師經》，即可清楚地理解《藥師經》三分說的段落分隔所要闡釋的法義；每次聽聞，將前次所學就的，帶入這次的學習，如此在經典的掌握上就不會覺得生澀、困難。以三分之說融入佛陀之尊教，學習起來倍覺身心暢懷。

「緣起」很重要，表述著因緣的生起。好比每一場消災法會的因緣，常是因居士身體違和，或是本人啟建，或是由道友發心啟建。身體違和是每一個人都會有的狀況，別把別人的病看為是業行果報的一部份；學佛了，要把基本的口德守好，免得種下將來病難的因。這點一定要記取。

色身都會生病，即使是佛來與眾結緣，也有色身的相貌，而那個色身依然會幻化、要化了的；佛陀全顯的是無遠弗屆、沒有過現未、沒有時空侷限的法身。學佛人要記取這一點。因此，面對人們的病難，所起的是一份悲愍心——想要與之一起，共同跨過這個困難的煎迫、苦受的煎熬。悲愍心如是生起，於是就會發願。

見到那麼苦的災難、困頓，這樣難過的一種生命，要發出什麼願為之拔濟？此時就須用上佛陀之法。佛陀教法非常之多，例如，佛陀說，持名念佛可得離諸惡道、生於善處的利益；佛陀說，可以持咒，從咒力而生定，定中之力能令苦得

解脫；佛陀說，要聞經聽法、修身養性，修好自己的身口意，產生足夠為之拔濟的力量——所說的話，對方能聽下幾分？能否一把提起為之心靈救濟的力量？會思憶起佛陀教育的各種方法、道品，然後發起這些願，好與佛陀的本願相持、應和。這是眾等無時無刻都在做的。

由於有居士發心發願啟建莊嚴的消災法會，因此有聽經聞道的機緣，把《藥師經》一回一回地聽下來，把佛陀尊教一次又一次地學上手。每一堂藥師法門執行的學就因緣，都有緣起，每部經的一開始也都有緣起，之後，就要開始執行主題之事，也就是正宗分的內容。

(二) 正宗分 闡釋如來正道

正宗分裡又說三件事。甲的序號接下來就是乙，所以^{甲二}正宗分底下有三個乙：^{乙一}如來開示、^{乙二}菩薩宏傳、^{乙三}藥叉誓護。表示《藥師經》的正宗分要談如來開示、菩薩宏傳、藥叉誓護。如來要開示最究竟圓滿道，菩薩是成佛的因子，藥叉是正護法。幽冥界眾生也有各類名字，藥叉是其中一類，專門護持佛教與修正道者；藥叉誓願護持的內容也寫在正宗分裡。所以正宗分篇幅雖多，但只要拿取了「如來開示」、「菩薩宏傳」、「藥叉誓護」三個重點，便能掌握住正宗分主要要闡釋的道理。

把這些要點點記出來，可以畫上不同的顏色，或做上不同的記號。比如甲一、甲二、甲三都畫上藍色，甲二之下的乙一、乙二、乙三則畫上綠色；或者在甲一、甲二、甲三底下畫一條線，乙一、乙二、乙三底下畫兩條線……諸如

此類，方便自己歸類、辨識。這是一種認真的作學態度，很容易從科判學入。

在乙^二如來開示之下，又有要談的細則，乙之後的序號就是丙——丙^一依正行願、丙^二善巧方便、丙^三德行叵思；表示如來開示的綱要是依正行願、善巧方便、德行不可思議。如此又掌握了《藥師經》正宗分裡「如來開示」所要談的三大內容。

丙之後就是丁，丙^一依正行願底下的丁有三個，分別是丁^一總標依正、丁^二別陳行願、丁^三結勸往生，這三個是丙^一依正行願所要講的綱要；各自對應的經文內容，可參照講義第1頁所標示的頁碼。

《藥師經》正宗分裡的如來開示，說到依正行願的內容，有總標依正、別陳行願、結勸往生。結勸往生，是願眾人都能有投生佛國的想法，所以從現在就要營造(營運造作)本身的善業；往生佛國雖然是日後的事，但現在就要開始努力。

菩薩宏傳是如來要開通及開解人們看待「病」的觀念。人們不喜歡生病，想把病痛與自己斷截、從眼前攆走。然而，在菩薩的眼界裡，這樣的想法應當要被開通，所以菩薩來為眾生宏傳、開示宏通的第一件事就是「救病以延命」。

「救病難以延命」的內容是：要正觀病與難的因緣果報，病難是產出諸多生命力量的主要原因。人們皆因困難而產生力量，病與難是促成一個人產生生命力的主因；溫室中的花朵不能適應外面的環境，凜冽的寒冬下唯有梅香撲鼻，大能力無一不是經過淬煉而成。對生命之所以能有關注與觀照，對眾生之所以能發起慈悲，全是因為自己或身邊之人有病難，深感其中，想為之拔濟。這種願

心產生出來的大力量，常是慈悲力。從這裡而能談出慈悲。

藥叉誓願護持的是正道、正法、正念、正願、正教，非與正道相背馳的。因此，若是正道、正法、正教、隨行佛陀之教的修行人，就會受諸護法、諸善士、諸善護來為作護持，身邊常時會有善護隨行、為作引導保護，或擋掉一些不好、不端正的因緣。

(三)流通分 令正法永流化

流通分，即是為使正法於悠久、廣大的時空中，能永久且普遍地流化。^{甲三}流通分裡談兩件事：^{乙一}阿難問名、^{乙二}大眾奉行。問名，即是請示經題的意思。題能攝義，有了經題，才能把一部經的要義統攝起來；令人一望經題，便可了解其中要義。又題為全經要領，有經題，才易於記憶受持。

每部經經末都有「一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。」表示大眾奉行之文。佛陀之法，不是聽過或知道就算了事，必須以信心去接受，去領略；有清淨信心，才能深切理解佛法，知道佛法的廣大利益。修學佛陀之法的我們，應當如藥師法會的參與眾，以純正而堅強的絕對信心領受，如此，自身才能真實受用；佛法也才能永久流傳下去，不斷饒益眾生。

叁、正說 – 經文釋義

一、敘事證信

(一)六成就——信、聞、時、主、處、眾

每部經一開首皆具「六成就」為其「序分」，是為此經之緣起，談完緣起方進入「正宗分」，即佛陀該次開講之正文——主要教導的內容，正宗分之後即為「流通分」，意指此義理盡未來際，得相傳不絕，具依教奉行之意。

「如是我聞，一時薄伽梵遊化諸國，至廣嚴城，住樂音樹下。與大苾芻眾，八千人俱；菩薩摩訶薩三萬六千，及國王、大臣、婆羅門、居士，天龍八部，人非人等，無量大眾，恭敬圍遶，而為說法。」

信、聞、時成就

「信成就」，表信順；「聞成就」，表師承於佛；「時成就」，於這一刻間，機感相應、師資道合、說聽周足。

佛陀住世時，阿難尊者是佛的侍者，也是對於佛陀尊教全然記憶及收受之人；佛入涅槃後，阿難被邀請參與結集佛之教說，將其對佛陀教說之記憶口誦出來，經過編輯，成為一部部的經典。佛陀即將入滅前，阿難請問佛陀四個問題：

其一，佛住世時，依佛為住；佛入滅後，以何為住？佛答：「依四念處而住」。

四念處：身、受、心、法——觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我。

四念處主要在去除欲望之心，別一味地跟著感覺走，感覺往往是因好惡心而生起；不再為求取色身的安樂而造作諸多業。應多想望清淨的一面，多培養自己的覺性，莫讓欲望心蔓延。

觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我即四法印——空、苦、無常、無我。

其二，佛入滅後，以何為師？佛答：「以戒為師。」

其三，經典一開始須安何語以取信？佛答：「如是我聞。」

其四，若遇惡性比丘，如何處置？佛答：「默」。不與交談，給予好心的迴向與祝福，等待因緣，以清淨心加被之。

由此便知，經首安「如是我聞」乃世尊所交代，於是，每部經皆以「如是我聞」為開首以作印證；後接「一時」，表示此次說法主（釋迦牟尼佛）及聽法眾的因緣聚合。

主成就

「主成就」，是此部經典的說法者——釋迦牟尼佛。所有經典的說法主皆是釋迦牟尼佛。

佛所教說皆能契合眾生、入眾生心國；且在說法的同時，已為眾生加被。我們都在學習、聆聽、閱讀釋尊所宣說的經文，當然也受釋尊的加被。

處成就

「處成就」表示佛陀說法的地點，同時也表意該處具有怎麼樣的德行，有什麼值得被弘揚、值得眾人作學的標的。

「如是我聞，一時薄伽梵遊化諸國，」薄伽梵是梵語，意指佛。「至廣嚴城，住樂音樹下」，描述佛遊化諸國的其中一處——國中的一個城、城中的一個地方，這個地方是在樂音樹下。這裡我們要如此學習：向人指明一個定點，要由大處漸漸縮小範圍；要指向當處，必須有一個大的定點為引，人們才知道所指的定點在哪裡。譬如要向人介紹明淨寺的位置，要先說明在高雄；再大一點，要說在台

灣。所要指向的，就是目標，目標是從一個大的處所給予指向，以引入、談進小處的定點。經文教予眾人的智慧，常常是一個稍大的目標，但是有所指向；指出方向，從這方向找出一個點；再以之為焦點，談進去。這就是佛陀之法的方針。佛陀為我們指出的、猶如針一般的定點，是談得極精微的，而，要談精微之前，必須要有指向。不了解究竟指向何處，就無從修學起。

眾成就

眾成就，指參與眾、聽法者；每部經典的序分，即點出佛陀當次說法的對象，當然也能明白，佛陀依據參與眾，當說什麼契合的主題及法要。如同舉辦一項活動，會預先設定主題及邀約的對象，讓參與此活動的人，有學習的方向及意欲得取的內容。

「與大苾芻眾八千人俱」，苾芻就是比丘（苾芻尼即比丘尼）；大，意指已證得空慧，續發大乘菩提者；大苾芻通常專指已經證入空慧的出家人。藥師海會，有大苾芻眾八千人之多，共聚聽法。佛陀開法會就像「遊化諸國，在廣嚴城、樂音樹下」這樣，眾會人等同在一棵樹下聽佛陀講法，這就是海會——聽法眾如此之多，如大海一般，放眼望去看不到盡頭。

「菩薩摩訶薩三萬六千，及國王、大臣、婆羅門、居士」，大比丘之外還有大菩薩三萬六千，有人中之王（國王、統治者）、大臣（輔佐國王）、婆羅門（可以直接與天溝通者）、居士（居家修學佛陀尊教之人），都是一國之中最上層者；「天龍八部」，護持天、人之諸護法；「人非人等」，有長得像人的，也有形貌非人的，都在這藥師會中。「無量大眾，恭敬圍遶，而為說法」，佛陀正要為眾人開講《藥師

經》。眾會聚集，表述藥師海會的盛況。

經文開首先說，與會之眾有大菩薩跟佛陀的隨行弟子。很多出家人都發大乘心，決定向佛學進去，決心而進入，唯獨學佛，沒有其他心想。認識佛了，決定這樣走，而進入到佛之本義。這些人在因地之中，一開始就在學佛的定點，都是決心走入佛陀境界的。我現在也當把心靈的程度調到這裡，這樣就與會了釋迦佛於爾時說《藥師琉璃光如來本願功德經》的藥師海會了。

一部經典要說道理，需有對象層面的考量；一個道理要說深說淺、說高說低、說多說少，跟聽聞眾有關連。此會的聽法眾是這類程度，意表佛陀正要對這類程度的人開講《藥師經》，我們就要依此作學，先把自己調度到——雖尚未證得空慧，已來學習空慧思想，這是大苾芻眾之類；雖尚未證得菩薩果位，而來學習菩薩心懷，懂得菩薩法的學行與修道，這是菩薩摩訶薩之類；雖不是統領一國的國王，但能有心性統一之準備，統理大眾、一切無礙之前，先統理自己的眾所念頭，統歸而向國王之類；能輔佐他人成就心靈的統一、念頭的統一，這是大臣之類；可以與諸天護法共成、連成一氣，奉行尊教，隨時都能傳達無誤，這是婆羅門之類；可以調度自己，時時謹懷佛陀所說、奉行佛陀之教，這是居士一類。

每一部佛所說的經典皆含「六成就」——信、聞、時、主、處、眾，可稱「通序」；而時間、地點、聽法者會有所不同，可稱「別序」。

二、禮請起說

「爾時曼殊室利法王子，承佛威神，從座而起，偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵，曲躬合掌。白言：世尊！惟願演說，如是相類，諸佛名號，及本大願，殊勝功德。令諸聞者，業障銷除，為欲利樂像法轉時，諸有情故。」

法王子是指，承接佛的全部教化，一起弘布佛法的接班者。曼殊室利就是文殊師利菩薩。常住所用的《藥師經》是玄奘大師的譯本，玄奘大師把文殊師利菩薩翻譯為曼殊室利。

文殊師利菩薩是大乘心的代表，大乘就要有智慧，有智慧才能發展大乘至圓滿；菩薩是因為發大乘心而產生智慧的。所以，當談到應該要有智慧去看世界、應該要有智慧去處理事況、應該要有智慧去接濟人、事、物……：說「應該」的同時，當須先檢視自我並按部就班的學行。要有智慧，得先培植智慧，必須有智慧才能拿得出智慧；而每一回拿出智慧的同時，就會再續、再一次、再一番地培植智慧。如此相資而上，日日增上，這個就是佛陀之法帶給眾人的觀念。

文殊師利法王子承著佛的威神，從座位起身，「偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵（玄奘大師將「佛」翻譯成梵語薄伽梵），曲躬合掌」，這樣的動作，表現出身口意三業的清淨。「白佛言」是口業清淨，極為恭敬地宣講出來。「從座而起，偏袒一肩，右膝著地」，這是印度至高至誠的禮敬動作，無絲毫平起平坐的慢心。禮敬，要做出動作，不能只說「我心裡禮敬就足夠了」，如果沒有做出動作，一點都不夠，需要身口意三業合併才能詮其意。如果說「我有做了」，可是心並沒有不斷學佛的意，還是不足夠。知道學佛能到達佛的境地，學佛者至終可以無事不辦、佛功德不可量，再來求佛滿願，就一定受佛的加被，全然被加持而能離開諸

多苦難。如何才能做到？就由對佛義的清明正觀，建構佛之真實義的概念而開啟。

因此，要修學佛法，首先當把身口意三業調度好、準備好，如實如實地做下去。身業就是動作，要做出來；心意要存在，而且要恆持；口業要講出來，學著說佛法。很會做事，不會說，就無法弘法；不會說，別人就不能從你的談說裡得到清明的佛義。可以慢慢學著說，但是別一直把自己定在「不會說」的框架裡，很可惜。若是身口意三業全部貫注在藥師海會裡，與佛相同地站在「我一定學佛」的心意、位置，那麼，與會共承佛義、聽經聞道、恭敬頂禮、聽佛說法的大菩薩、比丘、天人中，就有您一員了。

文殊師利法王子身口意三業恭敬地向世尊說：「惟願演說，如是相類，諸佛名號，及本大願，殊勝功德。令諸聞者，業障消除，為欲利樂像法轉時，諸有情故。」短短的一段文字說出了幾件事：

「惟願演說」，惟，一心只有一個願，沒有旁騖，沒有兩種想法，心力凝聚，唯獨投向一處——祈請、祈求佛陀為大家開示。這是曼殊室利法王子禮請釋迦牟尼佛為眾開示的願心。

「如是相類」，像我們這種相貌、此般心性的這一類。「如是相，如是性」，看到相的同時，就要思考到心性；有如此內性，才會現出如此外相。要理解內性和外相的關係、內容究竟為何，需要在因緣之中才好說；而因緣果報的因素太多，不能單一思考，不能一個果相，就定成一個樣。同一顆果子，因為喜歡就說好果，因為不喜歡，就說不好。但，甜果子對不喜吃甜的人而言卻太甜了；反之，酸果

對於愛吃酸的人，卻是好果。從世間的相貌來看，即能知其內質因素有太多太多，更何況生命是多生多劫、層層疊疊。這一世看到的果現，有多少因素早已投在其中，早已開始轉動，而我們從沒參與過；即使參與了，也不懂其內涵，沒能覺知到它存在的內質。所以切莫以單一思考來看視果現的優劣。清明地看待原地中的自己，能怎麼生起學佛的覺性，讓自己達到如來的學行成就，才是至要。可以像佛陀，不斷地擁有而廣行布施，不自取、不執取，終究大行供養。如來，一開始就把自己調到這個位置。

「及本大願，殊勝功德」，曼殊室利法王子請世尊為大家演說開示，一尊佛在因地行菩薩道、發大乘心成就大願的過程，及這尊佛殊勝的因行果德。**殊勝功德是果**，本願功德的「本」是過程。一尊佛行菩薩道時所發的願，就稱作本願，談的是發大乘之願的過程。從曼殊室利法王子的提問，要學習的是——能知佛經中的每一文句，都有因行與果德的關係。因行是表述、教導行作的每一個過程與步驟；果德是告訴大家，這樣做會到達的果相、境界。曼殊室利法王子為眾人提了此智慧之問。

「令諸聞者，業障銷除」，聞，見聞覺知——**看見、聽到、接觸的**；令使聞者無論以哪一種類別跟型態，只要接觸、接收到世尊的開示，皆能得到業障銷除。銷，用金、鋼一般堅實之力除去，是觸之即燎、近之則傷的大力量。

「為欲利樂」，**希望**世尊為眾人開示藥師佛的本願功德、因行果德，令所有的見聞覺知者，都得到業障銷除、得到現前的真實利益，同時心中也感得無比之樂。一定有得的好處，才稱作利益；樂是心中的感覺。希望人人得以聽聞藥師佛的因行果德，進而好聽佛法，喜樂聞佛，了解佛義，知其因行果德怎麼修，是為

「利樂」。曼殊室利願世尊開示能令見聞者皆得利樂。

「像法轉時，諸有情故」，像法，很像世尊住世的時代。世尊住世的時代稱作「正法」（佛降世說法的時代）；正法後，還很像世尊所在的時代就稱「像法」。轉，有「像法再往下轉」之意，像法再往下轉就是末法了。曼殊室利法王子希望現在所問的這一個問題，能夠利樂正法時代、像法時候、以及末法時期的群生，有情諸眾皆得利樂。

「爾時世尊，讚曼殊室利童子言：善哉善哉！曼殊室利！汝以大悲，勸請我說諸佛名號，本願功德，為拔業障所纏有情，利益安樂，像法轉時諸有情故。汝今諦聽，極善思惟，當為汝說。曼殊室利言：唯然願說，我等樂聞。」

「爾時世尊，讚曼殊室利童子言」，剛才把曼殊室利稱名為法王子，而此處出現童子兩字，各有其深意。懂得佛心、了解佛意，知眾人該這樣學行，這是法王子能做的事；現在世尊要讚揚曼殊室利了，用的是童子。意表眾人人都可以從最初始的童子心，開始學世尊現在要說的事，也是曼殊室利所問之事。所以，《藥師經》應當是哪一種人能學的？童子即能學——最初始的、沒有聽過佛法、不知道佛義的，都可以來學《藥師經》。世尊講述了完整、圓整的步驟，從最初始的起步，帶往到琉璃光如來的境界。這就是《藥師經》要告訴我們的，經文中字字句句透出深義，引領眾人智慧行。

世尊向曼殊室利童子說「善哉善哉」，這是很大的讚歎，讚歎曼殊室利現在所問的問題極其需要，也正是佛想說的事。「汝以大悲，勸請我說諸佛名號，本願功德，為拔業障所纏有情。」你以大悲心啟問，勸請我講說諸佛的名號與本願功德

，用意就是為了要拔除被業障所纏縛的諸有情之苦，為的是「利益安樂，像法轉時諸有情故。」有情跟眾生是相同之意，眾生的念頭煩惱不斷，是因為有諸多的眾生情事所縛。

「汝今諦聽」，你及現前眾（現在各位），都要用正理思惟來聽聞，不能只是淡淡的聽過而已，要諦聽；聽聞以後還要「極善思惟」。「善」是朝向佛的意思，完全朝向佛，名為正善；進入到佛的學行，是為真善；確實地使用真理來學佛，見到的善就是真正之善——完全朝向佛來思惟，朝向佛現在所談的這一方向去思惟，走到至極處。因此，要先守護好方才建構的，對佛的認識，並且把這個觀念帶好、把持住，一直帶著往下走。「當為汝說」，現在世尊要為曼殊室利童子等一起來講說。曼殊室利又向世尊回應「唯然願說，我等樂聞」，我等一心喜樂、歡欣聽聞，會如世尊所講以真理來聽聞，也會如世尊所說，極善思惟。

對佛能夠有這樣的認識，自然也就在因行之中，同時拿取了果德——因果同時。之後所接承的功德，就運用在個己環境因緣中的每一回，綿綿不斷、相續而下的智慧之行；能用在每一個當下，即是佛功德不可量。

願意如天龍八部、人非人等，護持人間修為的道念，做為人們的護持者；把自己調度成《藥師經》會上、聽佛陀說法的會眾一類，如此，便可以藥師會上聽法眾的心行，在樂音樹下共成，與會佛陀開演《藥師經》。

三、如來開示

（一）依正行願之「總標依正」（因行果德）

「佛告曼殊室利：東方去此過十殞伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來、應正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵。」

此為「總標依正」的經文內容，要說明依報跟正報。

依報隨正報而走，表示依報是因正報才有的。比方西方極樂佛國的環境因緣及各種相貌，乃阿彌陀佛願力所成，是因彌陀佛正願的力量而展現出來的；各類相貌的因緣環境是依報，阿彌陀佛四十八大願就是正報。每一個佛國都是如此，正報是產生依報的主因，依報乃「依於正報而顯」。總標依正總說此事，把依報隨正報走的道理標明出來。

佛的國土皆因其行願而成，佛的行願是正報，所成就的環境因緣是依報。總標依正說明「依報隨正報而顯」的道理之後，接著「別陳行願」，個別陳述了藥師佛的十二個本願。這是正宗分裡如來要開示的第一個重點——「依正行願」的內容。藥師佛累劫行菩薩道時，發起諸多願，成佛後就整合為十二個本願，從第一「生佛平等願」到十二「得妙衣具願」；再提出最精要的，方便人們記憶，即是第一「生佛平等願」。佛的本願通常以第一個願作統合，但是也有例外，如阿彌陀佛的四十八大願，廣為流傳的是第十八願——「十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺」；此願給人的感覺就是：人人都能到極樂佛國，所以就專說第十八願。這是一種弘揚的方便。

生佛平等願，眾生與佛皆平等，都能滿願，如此方能進入藥師佛十二個大願的莊嚴處。看別陳行願中的十二個大願，每一願都必須回到總標依正的經文。因

為總標依正表明了，佛的國土從其行願裡產生，所以每一願都須扣回「依報隨正報而行」之理。總標的道理記住了，再來看個別個別的行願，便能產生統攝性的思想與理解。

《藥師經》正宗分裡，如來開示的內容還包含了迴向，意表菩薩行法裡要完成之事。「藥師經講記」科判，^ㄊ如來開示之下的^丙依正行願有三要點，^丁總標依正、^{丁二}別陳行願、^{丁三}結勸往生。結勸往生即是迴向。依正行願明示，佛國淨土是佛從其願力而顯的環境因緣樣貌，知道了這個理，便知，須學習佛陀以正報來顯出依報——做上佛陀成佛的因，隨佛發願，以佛願為己願。如何掌握自己感招的環境？如何掌握投生的處所？學習依正行願的內容便可知要如何掌握。行了願、下注了因子，完成環境因緣的召感，就有努力過後所產生的力量，因此佛要教導眾生，如何將這些願力導歸一個迴向之處，想要去的地方，就像回家。而生命中最為莊嚴的家鄉，即為淨土。

阿彌陀佛依正所顯之處是極樂佛國，而《藥師經》中所示之淨土，是藥師佛依報所顯的淨琉璃世界。由依正行願學習到：努力從願而行，以自己的正報願力顯出招感的依報環境——意欲投生導歸之處(回家鄉)。「結勸往生」即是佛陀教導眾生，應導歸佛的國土。依《藥師經》所言，導歸的淨土當然是經中所描述的藥師佛東方淨琉璃世界，然佛佛道同，釋迦牟尼佛在《藥師經》的結勸往生中，亦教導眾人導歸西方極樂佛國。

釋迦佛以此表述出，藥師佛的淨琉璃世界與阿彌陀佛的極樂佛國是同等莊嚴的。一方向娑婆界眾生說明：當以佛國淨土為依歸，一方介紹出阿彌陀佛的安養依

世間極樂世界。即使在藥師法會的場次，亦同時將導歸之極樂佛國顯現出來。這並不是佛國之間的比較。若以兩種相的分別、差異來聽法，很難進入佛的境界。佛並非從貶掉他人來展現出自己的高端。世間眾生為了顯自己的優處，常特意指出別人的缺點，所以永遠有二相對立、眼目高低，以致心境無法平整而招感崎嶇坎坷的路途，這就是凡夫的思惟。

幸好已經學佛了，能道道地地將自己的佛性顯出來；由於佛性的顯露，因而也能認識對方的佛性，所以不再用二相的分別眼光，以脾氣、情緒、性子來說話，而是以自己顯露的佛性與對方的佛性對話。於是對佛陀所教說的法要，也就越來越能進入其境。了解佛陀所說的結勸往生，正是《金山御製梁皇寶懺》中菩薩六法所言的迴向。

從經題《藥師琉璃光如來本願功德經》，便可知佛陀於此部經典所要談說之主題。佛陀說法，必會依當時因緣，契聽法眾之機而說，如此方能為眾生所用，因此說法必定是符合緣起諸法的。在緣起諸法中，就有時間與空間的限制。有時見到某些論典、律典，會生出「句號怎會打在這裡？」的疑惑，覺得文義不完整；或覺得「說法不是已經結束了，怎麼又重新開始？」此時要能主動反應——必與當時的時空因緣有關。需要時時帶具一個觀念：佛陀所說之法，本身就是連貫的。當主動連貫其法義，不能只依緣起諸法單一性地以偏概全。

藥師會上，文殊師利法王子請世尊為與會眾介紹出一尊佛，恭請世尊開示此佛的名號及本願功德，為像法轉時之諸有情，消除諸罪障，令得利樂。

文殊師利法王子身為佛弟子、佛的隨行者、佛的接法人，向世尊啟問時，自然充

分表現出身口意的清淨、恭敬與尊重，世尊為之讚許，並向大家說：「文殊師利童子所問，是由大悲心而起。」世尊以「童子」二字稱呼文殊師利法王子，意表，即使是一個毫無基礎的童子，也是適合藥師法門的學行者。當然，能聽聞藥師佛之名，皆是過去具有善根之人，從這本有的善根再續發而下，令此時再新熏而成種子，終得果實滿滿。《藥師經》一開始，即為吾等之學行給出了無比的信心。

世尊說，距離娑婆界十殞伽沙這麼長的距離之處，有一個地方稱為「淨琉璃世界」，彼處有佛，名號「藥師琉璃光如來」。世尊在說法之初，直接就先為大家給出答案；亦即先說果相，再談因行。但是修學佛陀之法的佛弟子們，一定要著重於因行；而且此因中之行，正是個已在環境之中、因緣之下，必定要用上的。如此就是一個很會學佛的人；很會學佛之人，學佛必能成；學佛能成，自然無事不辦、一切功德利益皆俱成。佛的義也就全顯了。

「應正等覺，明行圓滿」，意表藥師佛功成圓滿的境界。藥師琉璃光如來「應正等覺」，是正等正覺無上佛菩提的圓滿者；已經三覺圓——自覺、覺他、覺行圓滿，故稱「明行圓滿」。

「善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵」，這些都是佛的通號，薄伽梵是梵語，亦指佛。佛有十個通號，各有其用途。比方同一條省道，在不同縣市裡就有不同的路名；或一個人也可能同時有幾個名字，以供不同的時空使用。佛的十個通號各有其義，在寶靜法師的「阿彌陀經要解親聞記」中，將此十個通號之義說得盡其通達，一下子就能學上至極真理。寶靜法師是諦閑法師的弟子，可說是最接近我們這一代的天台家傳人。

(二) 依正行願之「別陳行願」

《藥師經》科判，^{甲二}正宗分之下，^{乙一}如來開示的內容有三處，分別是^{丙一}依正行願、^{丙二}善巧方便、^{丙三}德行叵思(德行不可思議)。^{丙一}依正行願要說三件事：^{丁一}總標依正、^{丁二}別陳行願、^{丁三}結勸往生。而^{丁二}別陳行願裡談^{戊一}行願、^{戊二}果德。如此即可清楚看到因跟果的關係——有行願方能成果德。藥師佛如此發願、行願，才能產生出結果的收穫；有藥師佛從^{庚一}生佛平等願，到^{庚十二}得妙衣具願等十二大願的圓滿，方能成^{巳一}說略指廣、^{巳二}以西喻東、^{巳三}以伴讚主的果德。縱然還不太了解何謂「說略指廣」、「以西喻東」、「以伴讚主」，亦可在科判中見到——行願、果德即是因與果的關係；待進入經文後，便可知其來龍去脈。

1. 行願之「總說」

「彼佛世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。」

此為別陳行願中行願總說之經文，說明藥師佛的本願是行菩薩道時所發。

從《藥師經》所顯的、佛的行願及產生的果德中來了解，眾生有怎樣的造作，就會收怎樣的後果。遍時遍處、每一幕，都是因因果果互相連成的，只是眾生心識裡是否理解這就是因果。果相呈現時，能否承認這是自己之前造作的因所導致？是不是能接受這個依前因而成的果？並在承受果之後，能否更造清淨因？……諸此種種，都是眾生應該養成的眼光。因與果的關係，每一刻間都在相互衍生著，從無停歇。因此要把握每一個當下，好讓此時成為下一刻正果、淨果

之肇始。

「本為因之義，元於因地立此願，今日得其果，故對於果而曰本願。」

佛在未成就佛道(果)、行菩薩道時(因)所發的一切願，皆稱作本願。

「又本為根之義，根本之誓願也。」

其所發之願能夠立誓而不動搖，因此又稱為誓願；而其原由是——於度眾中知眾生之苦難，因而投注而下的心力是百分之百、全心全意的，別無第二想；因此，縱然再有諸多的世間擾攘、言語紛紛，也不會擾動自己所發的願——願一切有情皆與我一同進入佛道、親近法身，不再受苦。這即為菩薩的根本誓願。

「菩薩之心廣大，誓願亦無量也。唯以此願為根本，故曰本願。」

一尊佛要達至成就佛果，其間所發的願，是在各處、各界的諸多情境中，一遇見苦難就發願的，願自己能離開險難，亦願他人能免受此苦難，發願的當下即是自利利人的本心。因此，發願一定有多回、多次、多種因緣，而且對於所立的誓願，不會因任何因素而有所波動，甚或受到些許影響，只會越來越聚成力量。

「如阿彌陀如來之四十八願，藥師如來之十二願是也。」

菩薩在每一個情境下皆會發願，所以諸佛菩薩所發的願不會只有寥寥幾個數字而已。就如彌陀佛之四十八願、藥師佛十二大願，「四十八」、「十二」是經過統合的數字。誰來統合？當然是彌陀佛與藥師佛本人。當一尊佛於各界各界裡，

所發出來的各個時空中的願，到了最接近圓滿的時刻，一時凝聚累生累劫其菩薩道行的功德，就會自我統合所發過的願。從經典所明，釋迦佛為眾等介紹藥師佛時，即說出了藥師佛有十二個本願。

由「彼佛世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願」便可知「菩薩因，佛陀果」。佛是果，而菩薩道是成就佛果之因，行菩薩道才能成佛。佛在行菩薩道（尚未成就佛果）時所發的願，稱作「本願」；若還是凡夫俗子、天人眾，菩提心時進時退，沒能行菩薩道，或未能堅穩菩薩行，此時所發的願仍是凡夫見解中的願，不能稱本願。本願之所以有功德，皆因本願是成就佛陀之因的菩薩行，當知其因行果德之關連。藥師佛發十二個大願，「令諸有情，所求皆得」，願眾生凡有所求皆能得滿願。菩薩一發願，即可知其功果與境界。

從藥師佛發出本願開始，就已經成功德了。一尊佛在圓就佛陀的果德之前，會有諸多時刻因著環境因緣而發願，此殊勝之願稱名為「誓願」。菩薩所行，即由所發的誓願而開始行入，故而菩薩之行稱為「誓願行」。誓願行至終的目的地即是佛果——佛之功德。佛的功德無事不辦、無處不成；從無一事不能降伏其心，從無煩惱不得化解。從發菩提心、行菩薩道開始，必然到達一切佛功德的圓滿。對於佛，若有這一層認識，即可知，祈求佛陀成我之願、滿我所求，想要圓滿心中的願求，就須與佛相同，也走上這一條成佛之道，於誓願之中，一次一次、一處一處續而發願行願，以至願願成就。

圓滿菩提之願，所發的是誓願；而，會立下誓願，皆是於苦難中，不會在人生順暢之時。若要在一帆風順時提出強而有力的願，並非易事；但若身處苦難之中，因為急於離開險難，會迫不及待地提起無比的心力，為離開此一難事而發願，

此時必定是全心全意的。每個人或多或少都有被病苦折磨的經驗，相較於他人的重疾難症，也許我們的病苦是少分的、病痛是輕微的，但於自身的難處而言，卻都是深刻的痛苦印記。生病的人，莫不希望苦受能快速離開，且不要再來。如此情況下，心中之願想必會下得猛而有力。而諸佛在行菩薩道時所發，稱之為本願的誓願，能夠立誓而不動搖，其原由即是——於此苦難裡，投注的心力是百分百、全心全意，別無他想。

未修學佛法之前，閒來無事就容易道人長短、論人是非。但若一時處於病苦之中，必定沒有心思、沒有餘力、沒有遐想、沒有旁妄，一心唯獨看視此病中之苦，心思全然貫注，只希望此苦快快離了去，再無雜念去說自論他！在這種情境之下，佛菩薩所立的願就稱作「本願」、「誓願」。此願會令一個人永遠記取教訓，所以在立願之後，病痛雖然已經離去了，平時間也只會記得自己所發之願，從而行願。

因此，不論是何種難事——病苦之難、事中之難，或心中有苦之難，難事即是發誓願的契機。諸佛諸大菩薩皆是如此成就的。

學習佛陀之法，當己之願與佛陀本願相應，而了解佛的本願中，字字句句所成之功德，圓滿我們所發的現前願，令得開解，此為佛功德不可量之說。《藥師琉璃光如來本願功德經》中，其法義的主軸之一，即是說明藥師佛在行菩薩道時所立的十二個誓願；系統化、總合之後的十二個本願。

2. 行願之「別敍」：藥師佛十二大願

藥師佛十二大願，每一願皆是帶引眾生進入無上佛菩提，使這一個廣大心，能達到最圓滿的功德。藥師佛能給出現前的利益，現在需要什麼，藥師佛先令使

得到滿願。若我們的心思是非正道、非正處的，藥師佛當然也會為之加被，先令其轉正之心來起出正願，然後再予以滿願，一步一步帶往佛菩提。這是藥師佛本願功德中的莊嚴。

第一大願 生佛平等願

「第一大願：願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照曜，無量無數無邊世界，以三十二大丈夫相，八十隨形，莊嚴其身；令一切有情，如我無異。」

「生佛平等願」表示眾生與佛平等無差異。但此「平等無差異」是在道理之內、本性之中而談，是在原本的面目裡說的，不代表眾生與佛的功德已經相等持。藥師佛知道眾生原本的佛性與佛相同，此佛性「在聖不增，於凡不減」（已經成就佛道的佛，佛性並沒有比較多，凡夫的佛性也沒比較少），這是道理。若要圓就此道理中所產生的果，必須如是受持。因此藥師佛以其行菩薩道時所發的本願，教導我們受持，以成「生佛平等願」圓滿的境界。而此願當然是以「生佛平等」之理為始。

藥師佛首先發以「生佛平等願」，表示眾生與佛相等持，此願心之中，將眾生含藏於內識的佛性，全然顯露而無遺。佛的眼光，一開始便看眾生是佛，眾生是佛眼心中佛性圓滿之眾。佛見眾生沉浮於三界，六道輪迴，苦楚無盡，由而生起悲愍之心，發出深入的清淨之願，欲將眾生深處的佛性為作醒覺的帶引，此正是佛陀淨願。「生佛平等願」帶引出眾生全然的佛性，這是佛眼所見。佛見輪迴多苦的眾生，一開始即見到、並正視眾生的佛性，而能與眾生心中的佛性對話，認為眾生與佛並無差異，這是真實的平等。我等當學習佛陀，視眾生的佛性為

首要而重大。

因果之中也是平等的。眾生仍在造穢濁的眾生之業，因此也就有諸多不能出離的纏縛、苦惱，這是因果的平等。但佛陀不能只見眾生造業的一面，而無能為之導引，此為佛心的慈悲及偉大處。學佛之人要學向佛陀深心，知因果平等，造眾生業者仍會膠著於濁穢的因果之中，而亦能漸入眾生清淨的一面，為之深入度化。慈悲的佛陀以「生佛平等願」教授眾人懂得此理，眾生人等願依佛所教、行佛所行、從佛發願，以清淨願共成淨土。

由此可知，佛陀所教予的每一種修學成佛之道的步驟，至少都有三個次第。首先要建構端正的思想、正確的觀念；次之說明修習之道；第三說明圓滿了所談道理後，其內的功德。而此三步驟演繹出諸多的道品及修學的階次，讓修學者能一階一階循序修進。可見，佛陀之法何其有理路、何其綸貫，原本就是如此。若此處的道理與另一番道理不能相持、無法連貫，那便是加入了眾生情見的說法，佛必不會如此說。佛陀所說之法原本就是圓融的，要如何見其圓融之義？首先須建構「佛陀之法原本就是綸貫、圓融」的思想，然後開始學習，讓自己一點一滴了解佛陀之法深義的元素，並於情境中修學，以完成「佛陀之法確實就是圓融、就是綸貫」此一思想的學習。因為佛陀之法就是一個真理——實相、中道、空。實相就是中道，中道就是空。

「願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照曜，無量無數無邊世界。」藥師佛第一大願是，當來世得了無上佛菩提之時，希望自身能光明熾然，使無量無數無邊的世界都能夠受其光明照曜。「以三十二大丈夫相，八十隨形，莊嚴其身；令一切有情，如我無異」。藥師佛要以三十二大丈夫相及八十隨形，

莊嚴自身；也希望一切眾生都能夠如藥師佛，而無差異。

一般人會這樣看第一大願，這是基本的消文之義。而，各位是學佛的佛弟子，看到這樣的文句，就要把「三十二大丈夫相」跟「八十隨形」的名相找來了解，從而莊嚴自身。

在般若慧學（「般若經講記」課程）中向各位說明過，當以延續性的眼光看視經典。經文，除了要有基本的消文之義，還要有第二層的普通、普遍之義；以此普通義，再更深一層進入其精微之義。這層層深入之義，就是在練就我等修學佛陀之法的貫通。不能沒有基本的消文之義；必須掌握基本義，俾使再深一層進入、見到佛陀本懷。

消文之義若是僅止於剛才所見的文字層面，我們就會覺得：「那是藥師佛的願，跟我不太有關係。」而，普遍之義是把藥師佛願，見為與自己的關係，才能普遍。如此，此願就成普遍、通識、有用的——在緣起諸法中能產生其用。看視經文至少要見到第二層的普通之義，看到經文與自己的關連性，成其普遍之用。精微之義又是為何？就是，在緣起諸法之中，深入其境，通至此心，與佛一如。「來世」表示此刻之後的哪一世。在冗長的時空中，從現在、現世、這一刻，才能往下談之後的來世。如果看到經文談未來世，就需要主動把這個時間延續到未來。怎麼接續？一定就是現在開始，從此刻、從當下，才能往下談未來。藥師佛的本願功德就是這樣成的，此刻當下已發無上菩提，徵驗正授，而照曜自身。藥師佛無時無刻不在啟發自己熾然照曜的光明。

「熾然」是像陽光般的光與熱。夜晚的光是月光，月光不會有熱度，只有普照之

明——月光有其殊特照明的用途。熾然照曜，是指有熱度的陽光。藥師佛的本願怎麼會有功德？就是這樣做來的。知道藥師佛是這樣做來的，我要跟藥師佛一起學行，這就與我有關了。如此看經典，會伸展對經教中的連貫融通處，每每、如是如是綸貫法義，相接佛陀本願與自己完全的關係，這就是自與他的關連。自己先與佛願相關連——我要奉行佛願，就要如是修學；再將心發於其他眾生；與眾生的相關連——一則上求佛道，一則下化眾生，自他二利。以自他、小大、事理、因果(迴自向他、迴小向大、迴事向理、迴因向果)之說來看藥師佛願，這樣，便就能一回一回地進到精微之義，以成功德。

第二大願 開曉事業願

「第二大願：願我來世，得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，燄網莊嚴，過於日月。」

講到「來世」，必定要從現前當下說起，表示從現在開始就要如此做。做什麼呢？令「身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢」，能成光明而廣大無邊之事。從現在開始施行，以至來世圓滿無上佛菩提(佛的果德)之時，能身似琉璃，光明透亮、清淨而無染。琉璃的特性是，無論從任何一邊、任何角度，都是具穿透性的；從此邊可見彼處，由另一角度亦能見到此處。琉璃所散發的光是柔和的，而非如太陽光一般猛熾。藥師佛的第一大願是「熾然照曜」，該熾熱時，亦有熾熱之說；而當熾然照曜的功德已成，希望自己的心靈之光能如琉璃一樣柔和，照徹無邊，廣大而光明。

「瑕」，是玉中的污點；「淨無瑕穢」，如同一塊沒有污點的玉，潤澤而通透。從「玉」的物相中，能體會到這一方清淨的心靈覺受，也就容易將此物相引用於事

境中，用上其清淨、潤澤之意，放入自心，得以常於行事作為之中讓自己淨無瑕穢，亦猶如冰清玉潔般的清淨無雜染、高潔德行。無後話，無牽纏，全然清淨。

「光明廣大，功德巍巍」，巍巍，高大，且屹立不搖，不受任何音聲、事境、力量之影響而有所動搖；更何況是眾生知見所談出來的話語。能快速辨識眾生性與佛知見的差異，這是功德巍巍所產生出來的力之用。此巍巍之力，能自他兩利，「身善安住」，令自身與他人，皆能朝於善、朝於向佛之面，安住於此而不動不搖。

「燄網莊嚴，過於日月」。「燄」是有火、有溫度的，從柔和的琉璃之光而說明「燄」，意表由其柔和的內在裡，能給予眾人具有溫度的拉引力。這種光明得以普攝群靈，如網一撒，盡皆網入，毫無遺漏。藥師佛的本願要下在一切處所，令在在處處皆蒙受琉璃之光的普攝，如日與月的交替，日升月沒、月升而日落，普照大地無一刻休歇。千江有水千江月，惟願眾會人等於佛的普光之中悉得光明，開曉自心。

藥師佛引導眾人，就入最切身生命中的滋養，因而需要有正命以滋養自己的性命，這是對於開曉事業願最基本的理解。然而佛陀尊教，必定從最淺面一直到甚深處，乃至圓滿究竟，佛陀之願亦復如是。為令眾生開曉事業，也會經由此願而化導眾生，以進入正覺、等覺，至達正等覺圓滿的一切願說。依經文所云，第一大願，藥師佛以自身熾然光明照曜眾生，因為佛陀清楚知道，自身須先得佛法的利益，儲備好自己的資糧道，方有能力為人照引，才能談加被護眾；要開曉眾人悉皆通達其事業的前一步，便就是自身要身如琉璃，光赫顯顯，安然淨心。意表，若要引度眾生就入究竟圓滿，那麼就得須自己先從而學之，至來走進圓

滿一途。

第三大願 無盡資生願

「願我來世，得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物，莫令眾生有所乏少。」

從字面上看來，似乎藥師佛令眾生無有乏少的，是物品，而此物所演繹的就是一切生命所需。生命所需要的，除了色身的照養，尚有心靈的開發。由其心靈的開發，引度進入心法的理解；意欲為之引入心法，便就開展出了自性光明的全部講說。這正是佛陀尊教一代教說中，為眾人引度的光明途。

第四大願 安立大道願

「願我來世，得菩提時，若諸有情，行邪道者，悉令安住菩提道中；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。」

佛的誓願，都是行菩薩道時所立，稱為本願，因為當時尚未成佛，故說「來世」。須清楚地了解，本願是佛行菩薩道時所發的願，並非圓滿佛果之後才發願，這樣眾生才能隨佛發願，也才知道，此時便是應當發願的時刻。「願」的意思，表示尚未成就，若已成就佛道、圓滿了佛的果德，那便是度眾生、化導一切有情了，沒有圓滿佛果後再來發願的需要。菩薩因，佛陀果，佛在行菩薩道時，有發願、立願、行願而成願的過程，學佛人當然要學佛行菩薩道，學佛發願、立願、行願、圓滿願。

菩提有數個階段，藥師佛本願中所說「得菩提時」，皆指無上佛菩提。因為是藥師佛在菩提道上，行菩薩道時所發、要成就佛的願，所以願中所談的菩提皆是

無上佛菩提，佛的至極圓滿究竟。

行邪道即是不在正道，藥師佛說，若有眾生不行正道，「悉令安住菩提道中」。一顆心能得安定，可能是光明乍現的剎那，也可能是知道有一條道路可走，或有一個地方所在；也可能是見到光明，表示目的地已在不遠處；或知道即將到達之地可以圓滿所求……，因此而能安心。意謂著，或許尚未見到、還沒到達、正往目的地而走，藥師佛可為處在這種階段的人，引入菩提道，甚至更進一步，令之住於菩提道中。所以須用「安菩提道」與「住菩提道」來說藥師佛第四大願，此願是藥師佛為每一人、在每一階段，所加被圓就佛菩提的殊勝願。

「若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。」聲聞人好樂聽聞佛陀之教，並且知道修學佛法的步驟，一邊聽經聞道，一邊按部就班學習，學得再多也不嫌多。而要令聲聞乘者安住於大乘，意表要提昇其程度，將懂得的步驟應用於大乘之中。在情境中運用步驟時，常會因眾生性貌而需要變動程序，所以要能知開化的契機性。這是以大乘的眼光提昇聲聞乘者，令之安立於大乘的格局。

又如何令獨覺根機者安立於大乘呢？獨覺又稱緣覺，是無佛住世時，能正觀十二因緣法而覺悟之人。十二因緣——無明、行、識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死。尤其愛、取、有，在緣覺乘的心思裡，能快速將之斷然，知一法即能全面用上法，一斷一切斷，這是緣覺者的根機。在愛、取、有之中沒有任何染著，只是需要經過諸多環境因緣的一再鍛鍊，不斷複習緣起法的正觀。無佛住世，卻能自己正觀緣起諸法而達覺悟的人，根器必定極高，所以特別給了「獨覺」的名稱。獨覺乘者不會有任何執著，因為從正觀緣起法中，每一個念頭生起時，即刻以一個法破之，有能力立即斬斷自己的情愛根。緣覺乘能在各種情境中不斷地放下，但是也就住在如此能不斷破執的大能力之中。因此佛陀須帶引

緣覺乘者安立於大乘中，安住在大乘的心懷裡；不單自己有能力破執，也應該幫助眾生、饒益有情，引領眾人隨處正觀，能以緣起諸法斷然見思二惑，不斷放下執著而達至解脫。

這是佛陀之法的莊嚴，佛之願即是引領眾人，於其修學道途中，不管處在哪一個階段，皆能於目前的程度為之提昇，一點一滴、一事一智，大把大把地提昇。

第五大願 戒行清淨願

「願我來世，得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中，修行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒。設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。」

梵行是清淨行。此願說明了：在個己的情境之中，自己的定點、立足處，越是朝向佛陀而學，那麼佛就會再帶領我們到下一步——皆令得不缺戒。於所處的環境中所做的任何事，佛陀都會為我等加被，具三聚戒：¹道共戒、²定共戒、³饒益有情戒，而有圓滿的戒功德出現。處在困厄境地的人，若能依然修此梵行，自然會受佛陀加被，得心解脫，於所在處皆能成定；在所處之境地中，都能具足佛道的饒益有情，終至三聚淨戒的圓成功德。

藥師佛引度眾生，懂得從最淺的一面而直入深處。進到深入處，就須在各自的本位圓滿定位中之事，方能得到生活的美滿，所以需要持戒。這是藥師佛第五願「戒行清淨願」。

若能成辦定位中的所有事，身邊諸多因緣就得以越來越清淨。定位中該做的事，就是每一個人應當自我規範的，規範，就是戒。為人子女有子女所當為，那就是子女當為的規範；為人父母也有父母應當要做的，那就是為人父母的規範；若

是別人的朋友或六親眷屬的其中一員，也有需要執行的事，那就是這個位置中的規範。若是正信三寶的佛弟子，就會有佛陀教予弟子所應該要做、應該要學習的，朝著這個方向走，便就是規範住了自己，也就是戒行清淨之意；若是受五戒的弟子，當然也有五戒應當要認識、要朝往的；若是出家之人，就會以出家戒法來自我規範。

了解這樣的概念後，在做法上規範起來，為所當為，而不做不當為之事，就能安定、定心；得到安定後，就會產生諸多持戒清淨而有得的戒功德，戒功德能生定而生慧，此即為戒定慧三學的歷程。藥師佛意欲以自身的功德引度眾人，令諸有情皆能願滿，得現前利益，所以教導眾生持戒清淨，了解「戒行清淨願」的深入意涵。

縱然有時候因著個己的業行、不清淨心，而生起毀戒的犯行，卻仍受佛慈加被，為之導入淨戒正行，終成功德。須先了解，戒行不單單是講佛戒而已，若是人家的妻子，就要守妻子該有的規範；是人家的先生，就該有先生應該有的規範；是什麼定位的人，就該守此定位之中的規範，這就是每人該守的戒(規範)。若沒有這樣操持就是毀犯，先犯後則毀。

所以，若能站定在這些知見裡，佛就會為做引導。聽經聞道、誦持經典、稱藥師佛名號，能令使清淨心不斷升起，最少的功德是不墮惡趣，最大的功德，即是如佛無異。而如佛無異即是無所不辦、所見皆成，願心必定圓滿。

惟願各位菩薩，能將佛陀之法與尊教，深植於識田之中，隨時隨刻佛光普照所到之處，感報佛恩。

第六大願 諸根具足願

「願我來世，得菩提時，若諸有情，其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚、盲聾瘖瘂、攣臂背僂、白癩癲狂，種種病苦；聞我名已，一切皆得，端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦。」

倘若執著於實有的有情眾生，心靈所顯所現之相，已有了劣陋，導使六根不全（諸根不具），醜陋、頑愚等諸多缺陷，其間又有疑難雜症難以療治之苦。皆得因聽聞藥師琉璃光如來的名號，受藥師佛功德加被，「一切皆得，端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦。」

聽聞藥師佛名號，能除諸多劣陋，化解煩惱，得清淨識田；知其苦集滅道因由，正觀十二因緣緣起諸法，同發菩提，直達成佛之道。此願是說，眾生因見思二惑貫滿，招感種種色身的殘缺，不得療治，而導致諸多心靈的苦楚。藥師琉璃光如來為之導引，進入無上佛菩提，令使圓成現前利益。

第七大願 身心康樂願

「願我來世，得菩提時，若諸有情，眾病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦；我之名號，一經其耳，眾病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提。」

藥師佛第七大願：願來世得菩提時，有情諸眾若受病苦的煎熬逼迫，無人看顧，無有支助救援，感得貧窮困苦之時，聽聞藥師佛名號，便能得受加被，至達安穩之所。

生命的延續從無間斷，只是色身肉體有其階段性的侷限；所以要助成眾生，除

了療治色身，更要導引到心靈層面的開脫與超然。生命的開闊，在於心解脫；而，欲得心解脫之方，得有實相義理的正觀。實相就是中道，就是空。「空」表示須具體地離開凡情見解，不執取、不著二相、無有分別，惟一心昭然，徹知真理。

藥師佛亦曾為凡夫眾生，從凡夫而知超脫世間的一切行，當要貫注實相義理之正觀，引導出心靈解脫境界。這需要掌握住空性思想，須常時於情境間觀照自心，並與實相義理相對照，從般若慧而修。

有緣起諸法，方有諸多之相(現象)；然而，空本無相、無自性，皆由眾生心想而起。懂得佛陀之法的道理，此道名為「成佛之道」，要對治眾生心有所想、因之而生的種種苦相。找出苦相的因由——對於真理不能解知，有了諸多疑惑，從疑惑而生愛染，從愛染而有求不得、怨憎會、生老病死，種種五陰熾盛等類之苦；因有心想而生諸苦，又執迷其中，遂生出三界九有。

欲界眾生有則貪瞋癡貫滿，難以消弭，招致眾苦；有雖能修，卻因諸多的染情不能自拔，纏縛於諸多苦相之中；有則善知造福，廣行布施，卻耽著物相之中的欲樂、逸樂，難於出離，因此投身在天界(三界之內)；有則了知要修善道，卻難斷惡習，有諸多大脾氣，因此入了阿修羅道。這都是六道常見的輪迴苦相，不得超脫。

諸佛慈悲，以真理實相引導人們常行持中道，貫注空慧、體證空性，出生般若、照見緣起，出離六道，發大乘菩提；引導眾人饒益有情、隨緣利物，利而放下、生大自在，成就圓滿的無上佛菩提。這正是一條明確的成佛之道。

第八大願 轉女成男願

「願我來世，得菩提時，若有女人，為女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身；聞我名已，一切皆得，轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提。」

藥師佛第八大願，願其來世得菩提時，若有未能超脫身心靈的諸多難事，或為情感愛染所纏縛，或有心思及知見的不正觀、女兒之態，以致被諸多惡心惡行、惡相惡果所逼惱，因此苦受不斷。藥師琉璃光如來當以其聽經聞道、宣佛功德、乃至稱佛名號之善根因緣，為之拔離；令使百惡離身，正受端正之思、清淨之想、福報之行。

每一尊佛所發的願，都是應其行菩薩道的過程中，所有時空中的環境、因緣，及共成共處的種種人、事。藥師佛行菩薩道的時間這麼長，空間這麼大，從值遇的這麼多事境中，一有事況、有境界、有困頓、有難事，就會發願，最後總結成十二個大願。「十二」這個法數的義，自然要從十二大願的內涵去蒐取。佛願既是總結而成，第八大願必也是總結而出的，不會單指某一個時空、只對某一種人而說，這樣方能成為佛的總願。先有這種思考及眼光，再依此來理解藥師佛的第八大願。

總願既然是全部時空中的總項，就表示遍一切時空，已經離了時空的局限，一切時空都能用上這個願。如果遍一切時空都能用，在現今男女平權的時代，要怎麼解釋「若有女人，為女百惡之所逼惱」這一句話呢？

佛經所言之惡事，指的是黑業一邊。就因為有惡事的存在，所以善事便成了「上」善；惡事變成是要被去掉的，善事則是人們意欲求取的。這是兩種相的分立而說，為的是使人容易理解。由於有百惡的逼惱，所以眾生會追求不受逼惱的環境因緣，遠離這些逼惱，而且是「極生厭離」。因為諸般惡事的逼惱太過嚴

重，那種環境已經過不下去了，想要出離百惡的心思已發到了至極。

為去除百惡，所以一定朝向善法而做——會起善心、說善言、做善事、行善願，以善法修為自心。在修為的過程裡，將惡的現象翻個面，不再惡，那就是善了。由此可知，百惡的逼惱，就是逼到一定要修掉一切的惡，其用途是令眾生從逼惱走向不再逼惱的自在處。如此說來，因為百惡逼惱的窘迫，令人發出至心之願，極度想離開被逼惱的狀態，此願的確是一切時空下都會有、都會需要的。

「為女百惡之所逼惱」、「願捨女身」，佛經以女身比喻百惡逼惱的狀態，而離開百惡逼惱的境界就以「男」來做喻。若捨去男或女的比喻，第八大願就當這樣說：「若厭離此百惡所逼惱之身，聞藥師佛之名，即能得取，達至離開百惡逼惱的境界。」

以「女」表示百惡逼惱，「男」表示離去了百惡之逼惱，而「具丈夫相」。具成的丈夫相，即是離開了男及女的兩種相，既離開了百惡逼惱之相，也離了「離開百惡所逼惱」之相；兩種相都離了，就叫「丈夫相」。意表已經完成了百惡來逼惱一事，而達至如如的狀態，心中不再有百惡逼惱這回事了，如此即稱丈夫相。

意表，藥師佛能加被一切行者，想望求取自己心中所願之人，令使離去百惡逼惱之境；同時更會為之導引到，再也不受境界逼惱，不會再有這樣的覺受。意謂著此人所在的環境因緣，不再成為百惡狀，只會看視境界中帶來的一切為資糧道，視其為長養法身與慧命的因緣。藥師佛會為行者加被到此處，導引至無上佛菩提。

第九大願 回邪歸正願

「願我來世，得菩提時，令諸有情，出魔胃網，解脫一切外道纏縛；若墮種種惡見稠林，皆當引攝，置於正見，漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提。」

第九大願是回邪歸正願，令邪歸正。藥師如來因地發願——來世證得大菩提時，要令一切有情，都能出離邪魔的胃網；如有眾生受了外道邪見的纏縛，也使其得以解脫，歸向正法，就入佛道。以種種善巧方便，令其出離邪見，安住真理正見之中；漸次令修諸菩薩行，速證無上正等菩提。

每一個願都是無上正等菩提，何等莊嚴殊勝！只要結了佛緣，永遠都是往佛道走的。沒有佛法之處，特別容易受邪道的熏染。惟願法界群萌至心受持藥師如來聖號，墮於邪道者皆能棄邪向正。

第十大願 從縛得脫願

「願我來世，得菩提時，若諸有情，王法所加，縛錄鞭撻，繫閉牢獄，或當刑戮，及餘無量災難陵辱，悲愁煎逼，身心受苦；若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦。」

縛，以繩捆綁，掙脫不得。「王法所加，繫閉牢獄」，是身體受縛；「悲愁煎逼」則屬心靈的繫縛。若得聞藥師琉璃光如來聖號，專念受持，則不論身或心的憂苦，皆能受藥師佛福德威神力之加被，而得解脫。

至心念佛，可以生定，定中能觸發自己虔誠的懺悔心意。如何懺悔——¹承認過失，²期求諒解，³改往修來。首先要用懇切的心承認自己的過失，不能只有嘴上說「我懺悔」，卻不修正行為。以殷重心承認過失之外，還要期求諒解；假使未得到原諒，更應續求懺悔，萬不可旁生枝見。力求改往修來，方能銷除罪業

，解冤釋結。

第十一大願 得妙飲食願

「願我來世，得菩提時，若諸有情，饑渴所惱，為求食故，造諸惡業；得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身；後以法味，畢竟安樂而建立之。」

第十二大願 得妙衣具願

「願我來世，得菩提時，若諸有情，貧無衣服，蚊蟲寒熱，晝夜逼惱；若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香，鼓樂眾伎，隨心所翫，皆令滿足。」

藥師佛知道欲界的眾生有飲食欲，及外在物資的需求，所以行善巧方便力，加被眾生得妙飲食、妙衣具。「妙」表示適切、足夠、且含具妙法。施飲食衣具，令眾生現前得以滿願，續而引入無上菩提。

物資的布施只能做一時之用，不是解決之道。凡夫知見不改變，即使豐衣足食，也只是在匱乏中無盡地輪迴罷了。親近正法，深入佛陀的教說，才能得世出世間究竟無上的豐足。

總結

「曼殊室利！是為彼世尊藥師琉璃光如來、應正等覺行菩薩道時，所發十二微妙上願。」

以上分別說明十二大願，現在總結。此十二願，非一般的立誓可比，純由大悲心所流露的利他大願，所以稱為微妙上願。

「微妙上願」，藥師佛發的十二個願皆是微妙之法。「妙」是妙法，「微」是深入其境，能應其中，即「應正等覺」之應。

藥師佛所發的十二個微妙上願，應當時的時刻、時機，而日日清晰、事事精微來談其妙法。所謂妙法，是將中道實相之法用於觸點之中，產生必定能用之妙；且其妙用能回歸中道實相的大開闊處，此用稱名為大用、妙用，能使一個人直接站定在中道實相觀的妙處。此妙法無所不現、無所不展、無所不施，故以「妙」言之。

藥師佛發願的三個步驟即是「應正等覺」——¹正覺、²等覺、³無上正等覺。懂得發願的層次，是發願之所以能促發一個人持續於成佛之道的主要因素。而藥師佛能應眾生之根機及因緣，加被行者有正覺之想、有等覺之發心、有無上正等覺的究竟義之決志(決定朝以的志向)。

¹正覺——凡夫修斷見思惑而有的覺性，²等覺——二乘人修斷塵沙惑而產生的覺性、³無上正等覺——菩薩修斷度眾的無明惑而顯發的覺性。這三個層次是要促成發願，使願有所成的，所以是由凡夫眾生至達成佛、因行果德的修學過程。這是非常進步的觀點。佛陀之法非常進步，學佛之人自當積極而進取，隨行隨學因緣以施行菩薩道。施行菩薩法必須懂得調度之道，而在調度之中必須看到進步，不能停擺，否則就變成縱習(縱容惡習)了。縱習情態下的眾生永遠只能是眾生，輪迴苦途永無止斷之時。

藥師佛的每個本願，願願相承。「承」為承繼之意，從上而接下、從前而接後，有傳承的意思，也就是由前人而恭承、頂戴受，然後將之傳布於後。「後」是指在此時空，現有的空間裡所能接觸到的各個面向，讓其可以源源不斷，綿延

流傳，不間斷、不止息。因為佛的每一個本願都是相承的——承接於前面的願，再接往後面的願，就在願願之中悉令成願及滿願。

當將佛陀尊教謹懷於心，在情境中最容易見到自己的修行程度有幾分。知見是否純熟，不再受境界的波動與干擾？是否能站在佛知見的穩定處，圓成現有的諸多事？又能否站在佛的定點，融入佛陀所教以的圓融之法，和周遭的人和樂、和諧共處，又不會截斷佛陀的教育？佛在經典裡，處處教導我們做這樣的事。在於各種處境之中，當知道該如何去圓成現況；而圓成現況中的個己，是不是能立即生起堅穩的安定心，並且有面對困難、調御困難、進而超越困難的能力。這也正意謂著，自己所說的話能不能對別人有影響力，都在此處見分明。看清、摸透了自己的程度與境地後，不能就停在這個地方，要再續而往前。

倘若程度還很低，容易受到波動與打擾，就要先見到自己這樣的程度，承認它、看到它、了解它；雖然如此，我卻能知上進，這就是佛陀所教。佛陀教授的每一個步驟，都在為人們開啟佛性，以離去晦暗，到達光明處。修學佛陀之法，沒有模糊地帶，只有看視清明的那一個點是多是少、修了沒有，在境界中自我審察，這就是修學。要成就佛功德，都是在這些難事之中鍛煉出來的。人人都知道，沒有從鐵而煉，不能成鋼，而要將鐵鍊成鋼，得經過多少的火燒及敲打！那般難熬的環境，其中的煎迫，沒有一處清涼，沒有一刻舒適；這些熱惱及不舒適，全部都得投入火爐，用高溫熬煉，方能「百煉成鋼」。修學佛陀之法的人會懂得這個道理，而且就在自己的原處、自己的定點裡，去看懂這件事，願意接受煎熬的鍛鍊，令使煉出成形不被摧壞的鋼——金剛般若就生了。

世間也有諸多種有意志堅猛、不拔不撓之人，任何事不能動搖其心，但仍不同於佛陀知見中堅而不拔的人。意思是說，如果僅只有此氣、有此志、有此意，只能在世間裡完成某一個程度的事，以外便不能成了。而且在諸多事境中還常常被折斷，因為沒有依著佛的正知見，而調度己心的柔軟，沒有忍力能夠產生韌性，不能在各種處境之中都立定腳跟，並且給予足夠的空間轉圜，未能真正有不動不移的立足點。而這種堅忍，佛陀之教一直在為我們鍛鑄、陶煉著，不只能提煉出堅忍不拔的意志，更有著一種慈柔與悲懷，且能廣闊、包納。因為真實義理一直都在，因此能無所不辦、無所不成。甚至色身沒了，還有清淨莊嚴的佛國淨土等候我們前往，時時處處，都有著超於世間的每一步。佛功德是佛弟子一步步修進時，所能體會、所能見得的。

3.果德

「復次，曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來，行菩薩道時，所發大願及彼佛土，功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。」

(1) 說略指廣

佛陀說法，向來都是從一個因緣而談出諸多的現象；依此因緣，談說其中的理，此事件中產生出來的一個道理。而此道理要用在何處，還有哪些地方能用上，令之成為普遍，就歸於行者本身之所用了。聽法者必須用在個己的生活中、環境裡，此理才能成為普遍之理。佛陀在佛經中所談出的道理，皆從一個事件說出一個道理，再由這個道理分述其他諸多理，「以略說廣」。略，是「大概地說」；廣，是「仔細地談」。從一個事件來談說一個或幾個道理，這些道理自然須歸回

生活面運用，從生活中印證佛陀之法。只要能用上，即使用到的只是其中一個法，也極有用，更何況能用上諸多。生活中若都能適切用上佛陀之法，智慧就高超了。

所以佛陀常是以略而說廣，先大抵地說出理的本身，再替聽法眾仔細地談入。事情總是繁而雜，只說當下因緣發生的這件事中的這個道理，相對於諸多事、諸多道理而言，就是「大概地說」。佛陀將這個理教給眾人，使每個人都能取一個、二個或多個理，用在自己身上；個別個別、仔仔細細、適切地用上佛陀之法，即是「廣」。一個道理，要適用於每個人，且在諸多的事件裡都能用得恰當，甚至自始至終都能用，這得是個什麼樣的道理呢？就是「真理」，因為佛陀所說的是真理，所以才能以略說廣；以略而說廣，見於佛陀所說的每一部經典。懂得「佛陀是因說真理才能以略說廣」，就算是認識了真理的廣用處。

「念佛」能真實鍛煉出，將佛陀以略說廣的真理進入思惟。不斷地念佛，展露自己的佛之性德，就是把真理顯露在自己身上，與事件做對應，理事雙照，彼此相合。如此不斷應和出事件中的真理，智慧自是越來越高超，而能知於各種情境之下，如何以「比喻」的方式來說明一個殊勝之處。

佛的國土如此殊勝，世間之事怎堪以比擬？世間的一切現象都是生滅的，如何能以這四大假合、五蘊非我的一切——生老病死的色身肉體、生住異滅的山野礦石、成住壞空的川原大地，來比喻一處超勝而不可思議的佛國淨土？換一個角度思考：「世間」是目前所處的地方，佛的國土假若不能以世間事物作喻，眾生難以理解，更別說要修往佛國了。因此，佛陀確實常以四大假合的世間之物來比喻殊勝的佛國，比如以蓮花喻妙法。試問：路邊的圓仔花蠻漂亮的，也可以喻妙法嗎？當然可以，如果能見其妙法所在。重點在於，是否理解妙法的呈現？

佛陀能做到，是因為佛陀用真理說話、用真理看世界，所以佛能見到各事物的妙法。如果我們也能如是看視，也就能看出這世間裡裡外外、事事物物各現象中的真理。妙法之妙，即在於各處、各界、各個情貌裡，都能見到真理。所以，在佛陀的眼光裡，其他花一定也具有蓮花性(喻妙法)。

那，佛陀為何獨以蓮花喻妙法呢？如此層層思辨(思考中的辨識)，就會越辨識越清、越辨識越明，看起佛經就會越來越有興趣。今年常住選修的經典是《藥師經》，以妙法的眼光看入《藥師經》，必定十分歡喜。

(2) 以西喻東

「以西喻東」，以對方懂得的概念作連結。《藥師經》中，佛以西方極樂世界來比喻東方淨琉璃世界。佛怎麼對著娑婆界從未見過極樂世界真貌的眾生，以西方極樂世界比喻東方淨琉璃世界，然後說此二處是一樣的？要如何作喻？看經典時如此思考，就是思辨。佛這樣說：

「然彼佛土，一向清淨，無有女人，亦無惡趣，及苦音聲。琉璃為地，金繩界道，城闕宮閣、軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴等無差別。」

娑婆界眾生耳根利，常常被音聲所苦，所以特別提到彼處「無苦音聲」，沒有苦的音聲；「琉璃為地，金繩界道」，眾生喜歡琉璃的清明貌，也喜歡黃金的尊貴；以金繩劃分界限，有規範。……諸此種種意象，都是娑婆眾生容易懂得的，所以就依此一件一件地說明極樂世界的面貌，而東方淨琉璃世界與之相同，「以西喻東」。佛陀教了我們什麼？要向人介紹出法的殊勝，需要用對方慣用的東西、懂得的事、理解的概念，將之比擬為法的一環、法的連結。然而，作喻之前必須懂真理，先學上真理，再以世間之物作比喻，如此就呈現出世間事物中的妙法，

再幫大家開通出佛的國土就是這般樣貌。如此就達到了比喻之妙用，令之理解佛國的莊嚴面貌。

「以西喻東」是物相的一面，表述可以用熟悉的部分來說明另一處的陌生或殊勝，也是佛陀說法常用的方式。而有時候，物相的體察遠不如人事的關係。

(3) 以伴讚主

「於其國中有二菩薩摩訶薩：一名日光徧照，二名月光徧照，是彼無量無數菩薩眾之上首，次補佛處，悉能持彼世尊藥師琉璃光如來，正法寶藏。」

《藥師經》中，釋迦佛以日光遍照與月光遍照二大菩薩，介紹出藥師佛的至極殊勝，以伴讚主。當然，釋迦佛以此二大菩薩，來提說淨琉璃世界藥師佛的殊勝，必定是因為現前聽法眾適合這樣說。釋迦佛以日光遍照菩薩、月光遍照菩薩的殊勝，來讚揚主要要讚揚的藥師佛，我們自可學習釋迦佛「以伴讚主」的理路，以合適、可以伴隨的，將「主」引介而進。更可擴大思考面，善用人與人之間的暖情，來推行佛陀之法。

「以伴讚主」有七個義：¹主伴輝映、²伴承主意、³伴隨主行、⁴伴侍主功、⁵伴護主德、⁶伴緣主因、⁷伴識主果；而以後面六個義來說明第一個「主伴輝映」之義。可從《月光菩薩經》二位輔臣對月光天子的護持，搭配七個義的內涵，使「以伴讚主」之要義更加明朗。

¹主伴輝映：主與伴互相輝映，其光輝彼此映照。

²伴承主意：由上，而接承；向下，而繼承。伴要接承、繼承主之意，如大月輔臣、持地輔臣，接承月光天子大行供養、慈愍一切、求者不違、惠施眾人之

意。

³伴隨主行：伴要懂得主的德行，隨主而行，不走偏路、也不走歪路，不與主所行的方向背道而馳。

⁴伴侍主功：主下功夫之所在，伴要隨侍在側、從旁護持，完全給予主下功夫的方便。

⁵伴護主德：伴要能護主德行。

⁶伴緣主因：伴要能夠緣主功行之因，接承而下，不截斷主成功德的一切因。

⁷伴識主果：伴要能明因識果，識別主的果相，了解主的心行功德及因果。

「承、隨、侍、護、緣、識」，這是專於護主的伴應做之事，共同成就「主伴輝映」。

如同舍利弗與大目犍連，輔助釋迦佛功行化眾；亦如二人的前生，大月與持地，輔佐月光天子廣施予眾。

以伴讚主、以西喻東、以略說廣，欲彰顯出某個地方的果德，這些是常用的說法。若以《藥師經》而說，即是：欲顯出藥師琉璃光如來的淨琉璃世界、藥師佛的果德，「以略說廣」，用一件事廣而擴之；「以西喻東」，用西方極樂淨土的物相來比喻東方淨琉璃世界；「以伴讚主」，以日光遍照菩薩與月光遍照菩薩，修為已至達一生補處的兩位大菩薩，介紹出藥師佛的至極殊勝。

佛陀說法是極有技巧的，經典之中多有呈現；僅以《藥師經》中所談到的藥師佛的果德，就學上了這三個。若要舉揚一件事，也可以如此運用。那麼，要如何培養這些能力？怎麼找自己的助伴因緣？可依「諸聖協侍」之義來作學。

諸佛菩薩皆有協侍，主伴一同教化眾生，日光遍照菩薩與月光遍照菩薩即是藥師佛的協侍，合稱「東方三聖」；阿彌陀佛的協侍為觀世音菩薩與大勢至菩薩，合稱「西方三聖」。菩薩亦有協侍，如觀音菩薩常見之協侍為善財、龍女，地藏菩薩常見之協侍為閔公及道明和尚。

廣義來說，「協助的人士」就是協侍，而以究竟義來談，諸聖方能做為佛之協侍；「諸聖協侍」，表示佛的協侍也同是聖者，聖者方能協助佛完成度化眾生的一切事，諸佛國中的所有協侍，也都是已成就佛果的果佛所示現的聖者。例如釋迦佛的協侍——文殊與普賢是果佛示現的菩薩；極樂淨土阿彌陀佛的協侍——觀音、勢至，也是果佛所示現的菩薩；日光遍照與月光遍照，也是果佛示現的菩薩，為東方淨琉璃世界藥師佛的協侍。從《月光菩薩經》得知，昔日的月光天子（即之後的月光菩薩）是釋迦佛的前身；表示月光菩薩是釋迦佛某一世的應化身。由此便可得知「諸聖協侍」之究竟義——達至佛的階位，才能明了佛化導眾生的全貌，因為同樣經歷過成就佛道的歷程。

佛陀之法的學習必是直指自心。「聖者方能做為佛之協侍」，這與個己的關係何在？需要自己去做連結，此即直指自心。看到經典中的諸聖協侍，就要把自己的位置擺到、學到這一步——是為諸聖，能為佛之協侍。了解諸聖如何做佛的協侍，自己也要這樣學行，此即學習主題「諸聖協侍」之用意。如此，所有的思考走向都將是「我如何協助佛化導眾生？」佛的大慈大悲、大喜大捨、接濟含識，皆為度生，如此學行，思想與做法就不會悖離協侍所當為。

以六個義來學入諸聖協侍，理解其內涵，才能學入諸聖協侍佛度眾化生的精神與做法。雖然現在還在薄地凡夫的眾生位，但諸佛諸大菩薩講經說法、度化群

靈，莫不是為眾生而做，對象就是薄地凡夫；諸佛諸大菩薩也都是從眾生而學就的。因此，當要以「與佛同具佛性的信心」來學佛，從學於佛的每一點滴。

1「協侍需齊入聖心」、2「協侍當專侍聖事」

齊，是等齊；協侍——於究竟義而說，即是果佛所示現的聖者，不論示現為菩薩、聲聞、或天人護法，皆為果佛所示現。因此，協侍本身亦等齊聖心、等齊佛天（佛天、天中天、佛日、「聖」心，皆指佛）；於究竟義來說，協侍與佛心是等齊的。協侍所要協助的對象即是佛，故而「協侍當專侍聖事」，須專心至意，隨侍於旁，協助佛行度眾的一切事，令佛得度生之事的一切方便，此為協侍所當為。

於理而講，協侍之心應等齊於佛，佛之心想什麼，現前當下正學習協侍的行者，就當要有此心，朝向於佛的究竟，等齊於佛心；於事而談，須隨侍佛側，共行化眾之一切事。第一義與第二義是於理、事而闡說諸聖協侍之義；從理、從事而談入，對學習協侍的解、行，便可更加明了，須由理而入事。

3「協侍唯以伴讚主」、4「協侍至究竟實相」

伴，可說是輔弼者、輔佐之人，輔佐一國之王的臣子，即稱作輔臣。「伴」的地位如此重要，因而有其內質的完整性（內性），以伴讚主的內涵是令使主伴輝映（主伴交輝、彼此映照）。輔臣隨護其主、互相輝映，彼此不必多說話也自然有百分之百的默契。

輔臣要從其主，須做哪些事方能使主伴互相輝映？以六義分述主伴輝映的內涵——伴承主意、伴隨主行、伴侍主功、伴護主德、伴緣主因、伴識主果。伴要接承主之意，隨主而行，不與其主背道而馳；伴要懂得主的德行所在，從旁護持，完全給予其主功行之方便；且能識別主的心行功德及因果，全然護主德行，緣

主功行之因、接承而下，不截斷主成功德的一切因。此六義一方面說主伴輝映如何能成，一方面說主伴輝映的結果，令「以伴讚主」的立場更為清明。

而以伴讚主的內質，所表顯的是究竟實相，「協侍至究竟實相」，其內性皆由究竟實相而出。由而能知，第三與第四義，是從內性與外相來談入諸聖協侍之義。

5「協侍常護念正因」、6「協侍知叮囑勝果」

護念是指，此人已有正善，原本即可從善如流，因此只需護念；若是不明其因、不知其果，不太了解因果連結，甚或愚昧、愚鈍之人，則須多加叮囑，必須時時為之說明、提醒。護念與叮囑，所施用的對象有所不同；護念的對象，是於正、於善能從善如流之根機者，已能順暢地從正因而下；叮囑則是對一般凡夫，於內自我蒙蔽之人，須多次囑咐、叮嚀。諸多經典中皆可見護念與叮囑之表說，常讀誦的《金剛經》中即有「如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩」，古僧大德於論典中亦多有解釋二義之別。

「常護念正因」，表示此人在因地之位就懂得下正因，對此根機只需護念，毋須叮囑；若此人須百般說明、提醒，還得多次提攜、帶領，那就必須叮囑。須叮囑的對象，通常不懂得該如何下正因，故需要常為之叮囑殊勝之果，描述果的相貌，說其善好之處。猶如佛陀講說經典之先，都為聽法眾敘述甜美的果實有多殊勝，其意在此。第五「常護念正因」與第六「知叮囑勝果」，是由因成果所談出的諸聖協侍。

此六義——一與二，從理入事；三與四，內性外相；五與六，由因成果；分別從理事、性相、因果，來揀別諸聖協侍之義。掌握住理事、性相、因果，便掌握了諸聖作為佛的協侍所當學。這樣的理路，愈見佛陀教說之清明處，也就更容易學行

了。著手之處即是在個人的環境因緣中。

個己因緣中的事境，沒有人能代勞，唯獨自己能做。此一觀念也說明著，每個人佛性的生起，必須在各自的定位裡，學習的佛陀之法、佛對眾生的導引，皆是一種助緣；欲使此助緣成正因，非得自己去施行不可。因此，修學佛法的過程中須常護己心，照護好自己的清淨心，每一個時刻不斷地向上攀爬、斷習、到位；每一個情境中，皆令自己有一回一回心靈境界的昇進。是否得了清淨心？是否已有些許的進展？只有自己最清楚，修行的成果唯有自己能點算，旁人無法得知。人們的肯定與讚歎都是一種鼓勵，是不是修到位，得是自己才會明了，而若不到位，就要隨上再修進去。

「諸聖協侍」是一步一階走上去的，非有天生的釋迦、自然的彌勒，不會自自然然就成佛的，皆須經歷過挫折及努力。所以，不必介懷自己以前的樣子，還未修行之前，人人皆有太多過非；必須重視的是——現在仍在生是非嗎？必須真切地對待自己清淨之靈體、清淨之本性，才能說已走上「諸聖協侍」的學習之路。

是否走在成佛之道裡，可用理事、性相與因果來檢測。於理之中回到「齊入聖心」，檢視自己的心是否等齊於佛心。什麼是佛心？佛心是度化眾生的心，能度眾生，即與佛心相等持。《法華經》說：「佛因一大事因緣出現於世」，為令眾生開、示、悟、入佛之知見，佛才須住此娑婆界與眾生結緣。而欲度化眾生，就得在眾生原來底層的薄地凡夫位中為之拔濟、提昇、推進，令其向上，亦得清淨與莊嚴。幫助眾生能由迷成覺，使本具的佛性清明，不再走一條輪迴的苦途。這就是佛心。

而協侍須齊入聖心，懂得此理後，專於隨侍佛側、助佛化眾。度生化眾，可就是

一切法界事了！我等當齊入佛心，戮力於法界事，而非奔波勞碌於造眾生業。從理入事，便是以諸聖協侍佛之學行，一階一階學上來。明白自己的佛性與佛相等，所以能學上諸聖為佛之協侍，學上諸聖助佛度化眾生。因此當要知曉「以伴讚主」的內涵，懂得輔臣該如何作為，方能達至主伴輝映。要把自己的位置和思想調到這裡來。

輔臣是輔弼國君的重要大臣，須「伴承主意」，遵承君主之意，甚至不必言說，自然就有默契，因為總是「伴隨主行」，懂得主的心意所向。菩薩協侍佛度生，其主即是佛，先理解學習主題之意涵，然後將究竟實相的一切義理，表述於任何情境之中。講述出來的是外相，而外相皆與究竟實相之義理相合。學道理要學到究竟實相，不能只是半調子，一知半解會產生很大的差池。行者須從內性與外相進階，把自己調度、學行到諸聖協侍的位置。也需要如諸聖（果佛所示現之聖者），能協助佛度化眾生，因此得懂得「護念正因」及「叮囑勝果」，由因而成果。守護好這些內涵，便是就入「諸聖協侍」之理。

日光遍照菩薩與月光遍照菩薩，在東方淨琉璃世界（藥師淨土）為藥師佛之協侍，協助藥師佛成就法界眾生，圓滿聖因之果成。學佛人當學行佛的一切，佛示現為菩薩相，助成佛度生化眾，我們即當如此作學，亦學行菩薩助成佛化導眾生之事。既然要學習菩薩作為佛化導眾生的協侍，首先要度化自己。「自性眾生誓願度」，尚有諸多思想、觀念是眾生樣貌的自己，著實需要好好地修一修，常護己心，等齊佛心，令自己具足內涵，由內而外自莊嚴。常時講說究竟實相義，護念已經從善如流、從正因向學之人；對尚未朝向正、善之人，亦不忘常作叮囑。這些正是「諸聖協侍」作學之義。

4.結勸

「是故曼殊師利！諸有信心善男子、善女人等，應當願生彼佛世界。」

佛陀之法都要用於個人的緣起諸法中，這也是佛陀說法的用意所在——供給每一個人都能運用在自己的環境因緣裡。

各個環境因緣都是獨一無二的，即使是自己的這個時刻走到下個時刻，其中每一個點，於其他時刻而言也是獨一無二；如同每個藝術品都是絕無僅有。因為在不同的時空之中，自然有其殊異的緣合。而，如何使用才算是真正學上了佛陀之法？應當說，不論以怎樣的方法用上佛陀之法，皆是朝向清淨心的建構；若越來越清淨，表示這方法有用，也是適切於己的。清淨心，的確就是徹底地清而淨，不會只有此刻清淨，下一刻卻染著。能用上適切的方法養出清淨心，時時護顧好清淨心，即是學佛人能產生的能力。

佛法原本就是全面的清淨，佛法要供予的就是清淨心，所以能主動給出照見清淨心的元素。如何應用佛法才能產生清淨？必須歸入個人所用。有清淨心的人，必定知道何謂清淨心，所以就不會再問「我怎麼知道這是不是清淨心」。

學佛人一定會有的轉變，就是多方的觀照。所以會感覺修學佛陀之法以後，看視人事物越來越細緻，這是因為透過篩選，去除了雜質。學佛人懂得自我檢視，檢視的過程中會看到內心諸多的雜質，第一個篩子先是把大顆粒的篩出來，再往下篩，越來越細膩，自我檢視也就越精微；但還是有得篩，再細的網目還是篩得出東西。最後雖說是最頂級，不用再篩了，還是有雜質，但已經可以使用。這是以世間物作喻。

以前未認識佛陀之法，因此不懂得看視自心，也不知道要調治心性，生活也就一日一日、如是如是地過去；就像物品沒過篩，稻穀、草屑、砂石，一起倒下去煮。沒有仔細看視自心，日子還是一天一天這樣過，感覺也沒什麼不對。但不同的是清淨業。不知道、不懂，不表示業行就不存在。現在懂得過篩了，一次一次，篩出來的是愈見細緻、日漸清淨的心，一定能覺知到境界的不同。看到被篩出來的一個個顆粒擺在那兒，與先前沒有過篩、看不見雜質的狀態自是迥然有別。這個過程就是覺察。

清淨心的調御過程，必定要經過一次一次篩選，而且是自我篩選，不是經由別人篩選。人篩選人是另一個層面，有特定的項目要過關，比方拿證照、面試找工作之類；而心靈的細緻之處、心靈的解脫，都要靠自己篩出雜質，留下菁華。

有篩選，就有比較，自我內心中的比較，將現在的自己與之前的自己做比較，將以前那般思考的我跟現在這般思考的我做比較。清淨心的訓練過程中會有束縛感，因為以前沒有規範，現在需要規範了，就覺得束縛。如同一大片農地，原本是沒有房舍、沒有界線，現在有了圍籬，似乎就被圈在裡面、沒那麼寬闊了。但之前的寬闊實則並非真正的開闊，因為沒有主題，並非認識各式、各界、各面的包納中的寬闊，而是漫無目的、沒有方向，不知道自己會什麼，也不知道其他世界是什麼樣子。佛陀之法裡所看到的束縛，是自我規範；再仔細地以佛陀之法的究竟圓滿義來看「規範」，其實就是絕對性的自由，也是必然的自在。

這是訓練清淨心的必然過程——需要篩選，會看見內心中的雜質竟然這麼多，而且層出不窮；還會感覺束縛，因為需要規範自我。這是過程中必定出現的現象，表示已經在訓練清淨心、正在朝向於佛陀之法的路程中。

有了一定程度的清淨，才好相應聖心，方能投生佛國淨土，受佛教化。**是故**

世尊結勸眾人，應求生藥師佛的東方淨琉璃世界。

(三) 善巧方便

1. 聞名憶念益

《藥師經》中^{乙一}佛陀(如來)開示的第二點即是^{丙二}善巧方便，善巧方便中的第一^{丁一}聞名憶念益——聽聞佛的洪名，起想望、歡喜之心，以一句佛號統攝了佛功德，便能生出諸多利益。所以聞名憶念、持名念佛，是令使得到利益所用的方便；第二^{丁二}持咒治病益，為了達到治病的利益，還可以持咒，所以持咒是治病的方便；還可以得第三^{丁三}供養受持益，此利益是要直登佛道的，所以供養與受持是直登佛道的方便。由此可知「方便」二字之意涵。

意表，佛所開示的，不論持名憶念佛之聖德，或得到持咒治病、供養受持之利益，這些都不是最終目的，而是方便法。方便，意味著要到達一個目的地所用的便利方法。到達各種修持法門的最高境界，難道就是目的嗎？難道就停止於此嗎？不，目的是在到達究竟寶所，即是佛果德呈現之處，而往去的途中所用上的各種方法、工具、經過的風光明媚之地或別人給予的助緣，全都是方便。

由此又可開展出一個思想——若已經把佛的名號放心上、能念佛了，但不能就此停住，知道「念佛」是一個方便，還沒有到達目的地啊！如果懂得「方便」的意涵，就會開出諸多寬闊的思想，因為最終目的地的究竟義，是用著諸多方便來達到的。帶具這種觀念的人，在任何地方都會用上佛陀之法，不受阻礙。佛法之所以不能貫通，就是因著自己只能在一個地方修學、只能在一個地方用

，另一個環境、另一個因緣、另一種對待、另一層關係，便就不能用上，以至於處處卡關，不能提供自己達到修佛目的地的方便。有時稍得少分的清淨義，或者認為聽懂了、已經可以了，就止在這樣的境地裡，如此便又不能以究竟圓滿處為目的地。要知，途中的每一丁點成就，都只是方便，須得累積這點點滴滴的成就，直至圓滿究竟的寶所。

(1) 離惡益(去除惡根)

「爾時世尊，復告曼殊室利童子言：曼殊室利！有諸眾生，不識善惡，惟懷貪吝，不知布施，及施果報。……復次，曼殊室利！若諸有情，好熹乖離，更相鬪訟，惱亂自他，……各各歡悅，於自所受，生於喜足，不相侵陵，互為饒益。」

藥師如來依過去因中的本願力，及現證佛果的無邊功德，救度一切苦難眾生。度生主要是慈悲，而慈悲是內在的，須有高度的善巧方便，才能表現出來。救濟眾生的利益，可分三類，即聞名憶念益、持咒治病益、供養受持益。聞名利益中，又有離惡與得善二類；離惡也有四種，這四種惡正是苦的根源，也是自他惱亂之因。

1離慳吝貪惜惡(此惡因於貪心而慳吝鄙惜，不行布施)

貪心有不同的表現，有人總想貪一點物質的好處，執著於物質，就容易計較，包括計較自己的付出；貪物質也可能是不喜歡施捨給人家，總喜歡拿取別人的。貪物質比較容易看得出來，因為從外相就可直接觀察；還有一種是貪「心」，心理之貪就有很多層面，必須靠細部的自我覺察。

心理的貪是如何的呢？例如有愛染心，需要別人撫慰，所做的一切事都以此為主，都想得到人們對我的撫慰、讚賞，以此為「求」，這就是心理之貪；有時貪別人對我的照顧、尊重，要別人把我看在眼裡……。關於心理之貪的細項，須靠自己好好地察覺及修正。

貪，猶如水，柔軟無色，所以不容易察覺，但是水災卻能釀成大禍；須在修為及起心動念間多所覺察。因此，要先調整貪吝的心地，生無垢濁心，面對他人就不會生怒害心了。

²離毀犯見慢惡(此惡由慢心所致，毀謗三寶)

慢，會覆蔽己心(自我矇蔽)。如果下功夫、增長能力，只為了哄抬身價，想要得到他人的看重，總是著力於鞏固自己的成果和地位……；沒有帶具戒、定、慧及利他的發心，如此一來，修學過程中慢心會增長，令使內心不平整。善知識要來為我推進時，就容易如經文所云：「自是非他，嫌謗正法，為魔伴黨。」不僅自己生起是非之心，還要家人、朋友與我一起生是非。若生起增上慢心，嫌謗正法，會招感諸多的惡友；與惡友結黨為伴，便容易學習其惡心惡行，生起怒害他人之心，也就與佛道漸行漸遠了。

³離嫉妒誹謗惡(此惡從嫉妒心而有，自讚毀他)

因嫉妒別人，不能納受別人的好(不耐他榮)而自讚毀他，就是要別人肯定自己，其他的都摧毀。讚揚自己、詆毀別人的行為，包藏了蓄意毀他之心，當去除此惡。

⁴離鬥訟咒詛惡(此惡由瞋恨心發起，鬥訟咒詛)

這類人總是與人意見相左，常要別人接納自己的看法，不喜與人相合，即使沒有表現出來，也在內心堅持。此類人未持正見且標新立異，接續衍成「更相鬥訟」，若未能凌駕於上，就鬥亂他人，再不得力就訴諸公門，找他力來為自己說話，意圖取勝於人。「惱亂自他」，自己氣惱又鬥亂別人。當去此惡。

藥師義理教導眾人當去除這四種慣惡，隨之生善，除了自己能生無垢濁心，還能對人無怒害心，令識田中一直存入善好的因緣，具足往生善處的推進力，終致得生淨土。

《藥師經》經文所表，去除惡根即為離惡；若能離惡，便能得善。佛最初為了引眾生能聞法，先採二分法的教說，與人對待時，令從辨別而能理解，從理解而能入事境，方能進一步地修學；例如，當佛陀談說「有」，即也在說「無」；為了助眾生理解「無(空)」，便以「有」的概念來進入；也就是，當「有」空了即是「無」。把「有」這一端的雜緒、染著清理盡了，人們便能於此境界中感覺清涼。如此，以二分法來別立「有」與「無」的概念，運用於與人的對待之中親證其境，即《藥師經》所提，「離惡便能得善」的意涵：意欲除惡，就是修善；想要得善，須先離惡（想要從善如流，須先知諸惡果而生起離卻之心意）。

【註】簡明佛陀之法的廣略之說，而有以下法數為例說：

二分：是對待義。如有無、善惡、佛與眾生。

三分：是絕待義。例如，有與無加上「無自性空」、善與惡加上「無記」、佛與眾生加上「心」。

四分：是進階義（含攝）。例如，生老病死（四苦）、慈悲喜捨（四無量心）、智行悲願（四弘誓願）。

細分：是審細義（淨盡）。例如，苦尚有八苦等、從悲之意涵談觀音十大願、由普賢十大願說大行。

二分法的教說易使辨別，能提供人們進入修學；例如，人人皆具佛性及眾生性的二種性質，若欲透過修行使原具之佛性全顯，即當去除眾生性。如此，二分法的強烈對比，能助眾生理解及辨別佛陀所說之法。

為令顯露佛性，便說眾生之貌，道出眾生「一心有二門」——清淨門及染污門，其中一門關閉，另一門即敞開。又復，為談眾生修進至佛的果位之德，談說了「心、佛、眾生三無差別」，此為三分法。

從三分法說明修行的果階時，又衍生出四分法，表述佛陀之法中的四個基本概念——智行悲願；佛教導我們，欲成佛果，須行菩薩道，而有智行悲願的四分法。繼四分之說，又有後續的細說，如普賢十大願。

綸貫四正勤～

四分法最明顯的道品即為四正勤：「已生惡法為除斷，未生惡法令不生；未生善法令能生，已生善法令增長。」

¹從聞名佛聖號及憶念佛功德，便可離惡：

聞名佛聖號及憶念佛功德可助離惡，這是止惡的方式，即四正勤之「已生惡法

為除斷」。

²離惡後易得善益：

不生惡的同時，即將生善，即四正勤之「未生惡法令不生」。

³離惡得善，因果不二；聞名憶念當離惡得善，因果連成：

若以強烈的對比來說，離惡得善能顯因果不二；而聞名憶念得離惡得善，此先後的因果關係必定連成。因此，因果不二及因果連成有其修行階位上的不同；而此二義即意指四正勤之「未生善法令能生」。

⁴令離惡得善是佛化眾之願心，故，佛名功德彰顯。

離惡得善是佛陀化導眾生的主要願心，意表，念佛的功德能將人們導入離惡得善，也能長養出對善惡的辨識力，以至對無記的理解，甚而對慈悲喜捨的領會；能知眾生之諸苦，促使對於佛陀所教之道品能一一成就，直達佛果境地。此乃持誦佛陀名號所能彰顯佛之功德。

簡要言之，四正勤即「斷惡不生惡，生善增長善」。以此觀念來理解上述四點法義，並進入因果正觀，不可錯亂因果；且知因果連成，而因果不二是為必然，能顯因果同時。因此，佛陀所教導的因果正觀，能令我們於道品中持之以恆，審視自心。

總之，佛陀之法能令我們產生思維力，供於對事況的辨別，於其中切莫加諸自己的凡情見解，需符合經典之義。古僧大德鍛練弟子能快速建構起知見，皆用

上覆講的方式，亦能強化對佛法的記憶力。因此，莫縱容自己的惡習，決定性離惡得善，並自我調度，能理解及運用正知見。

例如，倘若具有貪於逸樂的習性，以二分法的正見視之，能知逸樂的另一端即是貧苦（貪著逸樂的果報即是貧苦），便不敢縱容自己放逸，不會將心力耗於是非之中，而會專於佛陀之法的修學，並在情境中實地運用，必能彰顯佛之功德。

(2) 得善益

「復次，曼殊師利！若有四眾苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信、善男子善女人等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處，以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法，而未定者。……是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界，種種雜色、眾寶華中，自然化生。」

《藥師經》中除了有日光遍照菩薩、月光遍照菩薩，為做藥師琉璃光如來以伴讚主、助成化眾的協侍之外，尚有八大菩薩為做提昇引導，護成藥師琉璃光如來本願功德，而入眾生心國。由此能明白，一佛住世，諸聖善共聚一會，同於護念、護持化導眾生的深入意義。

思及經中八大菩薩之功德，令使眾生於現前得利益，乃至之後皆能階階晉昇、得致功德，再為做接往下一階的功成；如此大能力，必是已成就佛道，而再示現為菩薩者方能成。彌勒菩薩雖是等覺菩薩，也將接承本師釋迦牟尼佛，於當來下生成就佛道。弟子等當常時恭忱禮拜《藥師經》所云之八大菩薩，誠表對藥師琉璃光如來本願恭忱的敬意。念八大菩薩引導加持、泯除有情諸多障難的

聖恩，將此得進佛陀尊教、提昇正思的種種功德，迴向安然定向於佛國，念報佛恩。

2.持咒治病益

「復次，曼殊室利！彼藥師琉璃光如來，得菩提時，由本願力，觀諸有情，遇眾病苦，瘦癯乾消、黃熱等病；或被厭魅蠱毒所中；或復短命；或時橫死；欲令是等，病苦消除，所求願滿。時彼世尊，入三摩地，名曰除滅一切眾生苦惱；既入定已，於肉髻中，出大光明，光中演說大陀羅尼曰：……。」

根據《藥師經》正宗分之經文，釋迦佛為與會聽法眾開示聞名憶念益之後，又依藥師佛之本願力，續而開示持咒治病益。並說出彼佛於定中演說之藥師咒（真言），令一切眾生病苦皆除，受安穩樂。

釋迦佛說，要受持《藥師經》、相應藥師佛的本願功德，可以持名念佛，還可以持咒消解一切病苦。並非只有色身的問題才稱為病，事實上，多數是心靈之苦導使色身生病。物質體有其成住壞空的旅程，反應到肉體、色身，就稱「生老病死」；反應到整個星球的事與物，就叫「成住壞空」；反應到山川礦石，就稱作「生住異滅」。

這三個名相指的都是同一件事——物質體成住壞空的旅程，只不過用詞有別。為什麼呢？因為在不同的因緣底下，指向、朝向不一樣，因著說明的對象，確實須以不同的名相，顯出成住壞空的本意。比方以「生老病死」來表示色身的成住壞空，因為目前心識是動的，所以需要生老病死；其中含併著「怎麼會有生老病死」的疑問，因此又說出了十二因緣與四聖諦。而十二因緣中，又著重

在現在操持的業——愛、取、有。

「佛陀之法，原本就是綸貫的」，以此去理解，就會懂得佛法的莊嚴處。治病，不是只治色身體的病，心靈層面也需要一併治療，因為心靈層面的病反應在色身上。所以世尊說「持咒能治病」，就一定是著重在心靈層面而談的。而眾生能看到、較容易理解的，是色身體的病，所以就從色身談進來。如此，就越發能懂得：佛陀之法的確就是綸貫的！並沒有切成一塊一塊，怎麼一下講內性、一下又講外相？佛說的法，本來就是綸貫的。學通了這個道理，也就能明白——以後只要講到心的部分(內性)，要能主動反應到外相；談到外相時，主動要能反應到：這是心靈所觸動而有的。這樣思考，一切疑惑自然化解，為自己帶來智慧，並能以智慧處理現在要面對的任何事。

世尊向眾人開示：欲相應藥師佛的本願功德、從中得益，必須要聽聞藥師佛的聖名，且願意持受(聞名憶念益)；，又說誦持咒語能病苦皆除，受安穩樂(持咒治病益)。所以就要了解何謂咒語(真言、陀羅尼)、如何誦持。

真言功德

¹總持意

真言為何有「總持」之意？當佛陀於藥師法會中，契機因緣講述藥師咒之功德利益時，聞者便有須深入理解咒語之義的必要性。如果取拿藥師咒作為個人之用，便具用於個己的緣起諸法所生之深義。以此理解，便知咒有總持的作用。

《藥師經》正宗分中，如來開示有關善巧方便之處，提及¹念佛、²供養、³受持。首先道出聞名憶念(念佛)的功德；次談除咒可免除諸苦；三者說明供養與受持的利益。既然真言為總持意，必能含括其他兩項，因此持咒也具念佛及供養受持的功德利益；如此即為總持——令各類眾生滿心之所想，也令一切法義能顯，而成就一切法門。

供養受持益又包括「供養得護持益」及「受持得加被益」，所以持咒能滅苦；咒語就是佛的化身，佛化身能顯一切眾生所用。

²身口意三密相應

又復，真言的功德意指身口意三密相應。身口意密合即是相應，追求梵我合一；梵是清淨法，若能入清淨法，即是梵我合一，亦即瑜伽之意。如何進到梵我合一？需依循瑜伽儀軌。首先，修學需有進入毘盧遮那如來法身的心想(毘盧遮那即是法身佛)；接續修習普賢妙行。普賢菩薩是法界的懺悔功德主，行者能懺悔有功，即因普賢菩薩為眾人的懺悔作主，故稱之為法界懺悔功德主；所以普賢妙行的第一步就要懂得懺悔。若具進入如來法身的心想，並欲真切地行持，須對普賢妙行有所學習，而普賢妙行即在教我們懺悔，這是普賢菩薩的願心。

當懂得了普賢菩薩的微妙願，接著，透過持咒，將個己的身口意三業密合在一起。為何能如此？因為真言有此便利性。陀羅尼言語令各類人直入最究竟之義，不需次第、階段性的教導，其方便性達至此程度，故稱「真言」。處於各法界心識的眾生，一聽到陀羅尼，皆主動進入總持；因此，持陀羅尼得令個己的身口意三業密合，方便行者受持而能成就。

當如是受持儀軌的教導，還要生起深度的悲心，哀愍眾生，自然能相應陀羅尼，助成身口意三業合一的修為；如此，意所想、口所說、身所做，都會如一，不會分岔。這是如來入定說咒而有的方便力，即是咒的相貌，也就是如來的報身。令持咒者身口意三業密合，能快速地達到思想中的一致性。

³能攝一切見根心知

「能攝一切見根心知」意謂佛的法身。見，看見、見聞。「聞」在佛經中有二意：一是見聞（從眼根），二是耳聞（從耳根）；心，指心能把握的；知，指覺知。眾生有眼耳鼻舌身五根及意根，共有六根，雖然每一根所產生的了別不同，卻都能被真言所攝，因而，能從清淨願觀眾生之苦；若未能透知眾生各類苦楚，便無能對其契機說法。

接續再以各組執事專修的**觀音四經**、及《法華經》相關諸品，來學進真言功德之義；並以上述「真言」三義，來綸貫各經、各品章之真言功德，期能助益精進。

〈觀自在菩薩章〉出自《華嚴經》。善財童子參學第四十四位善知識時，眾藝童子為善財道出咒的字母（咒之根本），即總持意，意表咒的妙用無窮，可令罪業消除殆盡，一切眾生皆得其益。

〈耳根圓通章〉出自《首楞嚴經》，經中一段講述了釋尊宣楞嚴咒的典故（阿難尊者遇摩登伽女）。阿難聽了釋尊的開示後，生起讚佛之心，誦偈：「**妙湛總持不動尊，首楞嚴王世希有；銷我億劫顛倒想，不歷僧祇獲法身。**」而此偈及楞嚴咒，正為出家僧人的早課，一早即誦楞嚴咒，令未生起之妄想不生，先生起清淨本懷的正念之心。妙湛總持不動尊——「總持」即佛的化身，「妙湛」表示佛

的報身，「不動」表示佛的法身，偈首先談出佛的法報化三身。此處言及佛的咒語，意表：欲談觀音四經，每一品章皆須先歸返原本所屬的經題，由經題而見經之體。

《大悲心陀羅尼經》談的即是大悲咒。〈普門品〉出自於《法華經》，此經第二十六品為〈陀羅尼品〉，談到藥王菩薩合掌向佛白言：「世尊！我今當與說法者陀羅尼咒，以守護之。」藥王菩薩要令講說法華者不被侵毀；勇施菩薩也說一咒：「為守護伺求其短，無能得便之諸幽冥眾生」；毘沙門天王護世者也說：「世尊！我亦為愍念眾生，擁護此法師故，說是陀羅尼。」還有多位護法眾亦於佛前說陀羅尼，皆為護持讀誦受持《法華經》者。若誦持其中一咒，便能受到該位菩薩或正護法來為作加持，令使亦成為別人的護法，可獲隨喜功德以至殊勝功德。

《法華經》第二十八品〈普賢菩薩勸發品〉，普賢菩薩也說出了咒語，護持第二十六品中所有的咒語。故，若行者持誦普賢菩薩所說之咒，便能獲取護持他人的力量，自己也受其益，快速地達到自利利他的功德。普賢菩薩勸大家持受《法華經》：「世尊！我今以神通力故，守護是經。」

3. 供養受持益

「爾時曼殊師利童子白佛言：世尊！我當誓於像法轉時，以種種方便，令諸淨信、善男子善女人等，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，乃至睡中，亦以佛名，覺悟其耳。」

《藥師經》談說的佛，就是藥師佛，其他各部經典中介紹出來的佛、菩薩或法王子的聖號，都要將之理解下來；其功德利益都是相同的，因為佛佛道同。

聽聞了佛的名號，若能受持、演說、開示，或自書、或教人書，以恭敬尊重的態度來供養，就會得受佛的護持。《藥師經》所談，施出就是供養。把一件事、一個物，或良心善意布施出去，含併著佛法一起談；越能真切懂得實相真理，布施予人的事、物、良心善意等等，迴向進來的，就是有實相義理的認識所能給回的。這是必定的道理，因為因果同時。把物品布施出去，布施而無侷限，就是廣行布施；含併著對佛法的認識來廣行布施，即為廣修供養。

供養能得到護持，此中因與果的理路是很清晰的。布施含併著實相義理的認識，就具有供養的意涵；因為施出供養，曼殊室利法王子誓以種種方便為作護持。曼殊室利何許人也？就是文殊師利菩薩，是過去諸佛的老師。文殊師利菩薩為作護持，其中的利益可就不是言語能表、心意能預測得到的。

供養還會得到諸天的護持。諸天護持意謂著，能於現在人道中的福德，先往前跨進一步，把福德給撐起來，令福德能成就。有福德，就會遇見善知識；遇見善知識，還必須聽下善知識的勸說；不僅如此，善知識的勸說還必須是可以持續的。這些都是福德的內容，諸天會為您護持到這一步來。令使人道中的福德從此不再墮下，只會一步步一直向上提昇。真切的每一步，都是踏踏實實的，不會懸空，不是踩不到地、摸不著邊的那種感覺，會有猶如雙腳著地的穩健感。

經中又言，受持能獲加被，先講加被令之獲福，再說加被免去其難。供養，會得文殊師利菩薩及諸天護持；受持，能受加被，得以獲福、免除諸多難事。這是供養與受持所得的利益。由此便可知，供養與受持二門，是進入藥師門的步驟。如何供養、受持，都在經文中說明了。

(四)德行叵思

「爾時世尊，告阿難言：如我稱揚，彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝為信否？……妙高山王，可使傾動，諸佛所言，無有異也。」

《藥師經》中如來開示，有對眾人講起行持正願的依正果報，談起善巧方便之事，並講說德行叵思的內涵。

「叵思」即是不可思議，凡夫的聽聞與見識所不能到達的。要談入德行叵思，就得先打開思考想法，莫使舊有的知見框限住可得清淨開闊的本自面目；而若以原有的見聞、見識，來學入經典之說，差距可就非常大了。出差錯處往往都在這裡，智慧也因此無法開展。常說「深入經藏，智慧如海」，想要親嚐這經藏如海的智慧，就須先將原來的知見、見聞、見識拋開，全心全意進入佛陀所說。仔細聽聞佛的法說，仔細學入佛陀的教導，仔細思惟經義所詮表，這樣才可能產生「叵思」的局面，顯明德行之深度。

因此便能了解，《藥師經》中諸多意涵，非粗淺文字所能表，實則「文字粗淺」也是依眾生眼界所做出的解釋。《藥師經》淺白的文字中亦有如來之思，因為本就是佛陀所講說、本就具有德行叵思之意味。但凡夫識淺看不出來，聽講了也聽不下去、無法受教，多聽幾次，仍不知與己有何相干，全然不認為這就是自己該學進的。先打開這一層思想，全心全意讓佛陀之法輸入己心、己念，令自己原有的觀念重新建構。有如此一想，才能徜徉於經藏大海間，隨取一味，便就味味皆同一味。

慈悲佛陀開示眾生，修學佛法之先，要懂得一心正念、隨順思惟，若能做到目視

不瞬，成功的機會也就大了。意欲登上成佛之道者，必須有此認識——眾生須受佛加被，方得修行成果。一定要有自力，然而若只依靠自己的力量，說來還是凡夫情見，再多也沒有了，因此必須受佛加被。而要受佛加被，就須相應佛功德。薄地凡夫一下子要全然相應佛功德，說來話長，要走的路更長，但基本上還是可以直接受佛加被，而有一番進展。如果是受教之人，那就是如來壽的概念了，沒得說長，沒得說短，其意義就在面見如來，所以不必談長短。在短的面貌中，能見如來，在長的時間中，能見如來，不論生命是長是短，只管經營佛事、行造佛業。即使是很短的時間，若事事都能敞開個己佛性的全部面貌，如此則能事事相應佛功德。這便是凡夫得以相應佛功德之處。由此便可見，佛功德一次次昇起所涵表的一切。

所以，如來先令眾生能知依正行願，知道佛於其願行如何行作，才有正果，終能成佛之果德；知道佛在其行願因子之中行了哪些事，才有所依的環境因緣，周邊人事境皆隨其行願而成。即是一一要知道佛在行願之中，下了什麼因子，以完成佛性的全部顯露，眾生當要如是學行。如來向眾生開示，佛是如此行願與成就，其中境界圓成了佛無所不辦的一切功能。讓眾生知曉佛功德展現出來的這無所不辦的辦力，心生好樂嚮往，從而知如何使勁。這是眾生受佛力加被前，為相應佛而當做的準備。

然而眾生多有難於堅持到底的穩定心行。有發心、有發願、有想望；有偶爾生起的好樂學佛、願向佛道的心，但是堅持力不夠，其中還夾雜著非常多可能退墮的因子，行走佛道的途徑中，存在太多不穩定性，因此佛陀續而開示了善巧方便。而佛陀要給出令眾生提昇、全然導向成佛之道的善巧和方便，這樣的事並非只做一回。因為佛對眾生的慈愍與關護，沒有時空侷限，時時刻刻都在叮囑

與護念眾生，所以給予眾生的善巧方便便會一直出現。

佛陀教導的善巧方便，有聞名憶念佛德，有持咒而能治病，亦有供養受持；令使佛陀的叮囑與護念，能於善巧方便中成就眾生的「信」。要令眾生入正信，居然是在佛陀開示的最末，而非一開始，這是為何？各位要能如此去思考經中大義。

《藥師經》正宗分中，如來開示有¹依正行願、²善巧方便、³德行叵思三個部分，其中「德行叵思」要教導的是：對佛陀所言信解正行。信到徹底，便能了解佛陀的德行及不可思議處，無所不辦的大能力又到何種境界；而「信到徹底」須經過依正行願、善巧方便的加持。薄地凡夫原就無有正信，一下子要談入正信，聽了就能做，的確不容易。所以需要前面兩個步驟——依正行願的交代、善巧方便的施予——為之加持，方能為眾生建構信解正行。

「爾時世尊，告阿難言：如我稱揚彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝為信不？」

世尊能向與會眾讚揚出藥師琉璃光如來的功德（此段經文前面的內容），表示世尊完全懂得藥師佛的功德，又能真正稱揚到那一處，這是佛所產生的、不與共九界的能力，因為唯佛與佛能知甚深行處。「甚深行處」之說，不能解釋成「佛功德深奧難懂，只有佛能知，其他人永遠都不會懂」。確實唯有佛與佛能知，但其他人不會「永遠」都不懂。現在已經學佛，而佛正教導大眾如何入甚深行處；現在還不明事理，但每一位走向佛道的有心修學之人，必能漸修漸進，越來越貼近佛，絕無可能與佛漸行漸遠，所以有朝一日也會懂得的。

當如此理解諸佛甚深行處：「佛懂得眾生的每一個緣起諸法，而能深入其境、隨

緣利物，令眾生朝向佛的果德而行，終至成佛。此一引度眾生成佛的果現，因於佛本身也曾是被古佛如此引導的，因此能知其甚深行處。」必須對經文內容做這樣的思考——即使以凡夫現前的境界難可解了，但不會永遠如此；若永遠都難可解了，佛就不會這樣教了。佛的教導意謂著：眾生目前的程度雖然對諸佛甚深行處難可解了，但透過學習的過程，必就能越來越解了，直至完全解了。

這段話，是釋迦佛對著阿難說的。不妨思考一個問題：從「序分」中得知，藥師法會的與會眾有諸多大菩薩，開首向世尊啟問的當機之眾即是大乘菩提的智慧第一——文殊師利菩薩（曼殊室利）；由文殊師利之問，世尊介紹出東方淨琉璃世界的藥師佛國。隨文到來此處，世尊要開示德行叵思，怎就點名阿難呢？當然與會眾人，包含後世聽經聞教的學子也都在一起聽聞了。

因為佛現在教導的內容，即是令尚未修成的眾人，從難可解了「諸佛甚深行處」而走向解了，對佛所言深信不疑、完全信解，以拿取佛功德的，信解正行之義已顯。所以佛對聲聞人（阿難）說而不對法王子（文殊師利）說，法王子的境界已經接近佛，而聲聞人是較接近眾生的。

世尊把這個議題拋給了阿難，世尊問：諸佛行處甚深甚深，如此地難可解了，阿難你信嗎？「阿難白佛言：大德世尊」，阿難視世尊為至聖尊德，是圓滿果位、甚深行處的帶引者，對於佛是十二萬分的信賴，怎可能不信世尊所說？只是，阿難信的是世尊所說，至於藥師佛或其他佛，佛佛道同的甚深功德，阿難是否也完全信解？可能不是這麼確定。

阿難是世尊的侍者，隨侍世尊來去一切說法處，除了聽經聞教的博學記，自然也得見世尊於行住坐臥四威儀間，如是說如是行、如是行如是成功德的行誼；阿

難常時隨行世尊之側，更學其內，必定對世尊所言表有絕對的信任。世尊本身是圓成的，說出來的每句話都經過內自證，以自證轉的經歷教授眾會弟子，能說出自己是如何成就的。還有諸多本生事跡的交代，曾向古佛學行、且一直如是學行(表述於諸經之中)，以自身印證古佛的經歷，所以世尊有親自走過的「自證轉法輪」，也有「示相轉法輪」；又勸大家一起作修，是為「勸修轉法輪」。世尊具足三轉十二行法輪，常說苦集滅道，如是如是圓滿而得成就。這些皆印證在世尊本人的行住坐臥四威儀間，也被隨侍在側的阿難，同世尊的法音宣流一起映入眼簾、植入識田了，因而阿難對世尊產生完全性的景仰及信賴。世尊介紹出藥師佛國的依正莊嚴，阿難自然百分百相信。「我於如來所說契經，不生疑惑。」阿難說：我對如來所說的一切都無疑惑(這一句的如來是指世尊)；「所以者何？一切如來，身語意業，無不清淨(此處「一切如來」指世尊所開示的諸佛如來)。」因為阿難信賴世尊所言，現在世尊稱揚藥師琉璃光如來名號所有功德，此等功德勝事雖是諸佛甚深行處、難可解了，但因為世尊教導過「一切如來，身語意業，無不清淨」，所以阿難悉數全收、毫無疑惑！

「此日月輪，可令墮落，妙高山王，可使傾動，諸佛所言，無有異也。」阿難以此表達自己對世尊所說、及藥師佛所有功德的完全信賴。信賴的程度如何呢？即使日月輪墮落、妙高山王傾動，阿難對諸佛所言也不會變動。因此釋迦佛讚言，阿難信根全顯，完全表現出對諸佛的信賴了。

阿難回答之語，亦是釋迦佛說法時曾表述的字句，阿難取用來表達對釋迦佛的信賴。由此，是否又學到了學佛的作法與態度？一開始學佛，還沒有這麼多自己的言語，都要跟著佛學；即使學習有成，所成就的也都是從佛語中得其言。記住佛語，成為自己的言語，之後表述出來的也會是佛語。所以不要認為：「那都

是別人的東西，不是佛說就是師父說，都沒有我說的。」若有這樣的想法，就不能如阿難完全學入佛陀所言。

學上佛陀之法後，會快速吸收大量的佛知見，進入自己的知解之中；漸漸地，就會有經學進而內化、因內化而能運用的內容。經過這個轉化的歷程，講說出來的就是佛法。這些佛法原本就是佛說，所以與佛越貼近越好，一字不漏、完全相同就更好了。如同師公上人，背誦《藥師經》如持咒一般朗朗上口，運行佛法自然不假思索。先記憶佛語，久來便能通說佛陀之法，流暢地傳達佛意。

學習過程中，萬萬不要覺得都在用別人的東西，因為自己就是還沒修學、還沒東西。多用佛語、多用古僧大德的言詞，用熟了，就能編排、輸送到識田，深入了解、內化後，整理成自己的條理。每個人的緣起諸法都是珍貴而獨一的，所學習的，就是以佛陀教授的苦集滅道，進入個己緣起諸法中學行之所得。

「世尊！有諸眾生，信根不具，聞說諸佛，甚深行處，作是思惟：云何但念藥師琉璃光如來一佛名號，便獲爾所功德勝利？由此不信，還生誹謗；彼於長夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮。」

阿難能生絕對的信解，是全然受佛陀所開演、百分百學行世尊而得，因而能給出確定性的回答。阿難以聲聞弟子的身分，先表述自己對佛陀所言的絕對信賴，再說明信根不具可能招致的果報。這對聲聞人或聲聞人以下，尚未生信的一般群生，起到了警示作用。如此的示現有許多可談出的內容，在在處處皆教育著眾人；即使連阿難與世尊的關係，也有其對凡夫眾生教育的一面。

阿難向世尊說，信根不具的眾生，聽聞諸佛甚深行處，會想：單單只念藥師琉璃光如來一佛名號，怎就會有如此殊勝功德、就能得大利益呢？眾生因為不信而生誹謗，若有信解，就不會誹謗；因此，不具信根者，於身口意三業中會導致內德的流失。警示眾等對諸佛甚深行處應當不生疑惑，方能不失德行，進而對諸佛不可思議的德行亦能有所明了。此即「德行叵思」要教導的內涵。

阿難說，不信且生誹謗者，「於長夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮。」長夜指初、中、後夜，意表任何時候都會失大利樂，跟二六時中精進辦道者（長夜得大利樂）剛好相反；一刻間所失的利樂就不知有多少，何況長夜、長時！不僅如此，最終必定墮諸惡趣，流轉無窮、苦不堪言。此皆因不能信解佛、信謗失德所致。由身為聲聞人的阿難說出這些話，對正在修學佛陀之法的眾學子而言，意義不可謂不深遠。

從經文中即能學入如何成就佛的智慧功德，如同阿難，隨從釋迦佛學行，完全信賴釋迦佛，將佛所教、所言表的一切，百分百學下來；進而，對於釋迦佛所讚揚的一切佛，亦能如實稱名信解，如此才能功德深。薄地凡夫無能了解諸佛功德，須得如阿難，對釋迦佛所言不生疑惑，方可相應釋迦佛之德。這說明了阿難也想猶如釋迦佛一般——言重於泰山，舉足能輕重。

「佛告阿難：是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，不生疑惑，墮惡趣者，無有是處。」釋迦佛說：若能至心受持藥師琉璃光如來的聖號，不生疑惑者，不可能墮入諸惡趣；表述佛的功德能夠保住眾生不墮惡趣，此為釋迦佛所要言表之意（專念受持每尊佛的聖號，皆能有此功德，而現在是藥師法會，所

以專談藥師佛)。既然佛的功德能保住眾生不墮惡趣，便可知佛功德足以教導惡世眾生。最難教、最深重罪愆的墮惡趣者，佛都能為之提拔、令使止斷惡趣因緣了，自然就能教導善趣，能教導惡趣以上的諸多眾，聲聞、緣覺、菩薩階位者，一切統教。

「阿難！此是諸佛，甚深所行，難可信解。」世尊再次問阿難：一心受持佛名，不生疑惑，所產生的功德，是諸佛甚深所行，難可信解，唯佛與佛能知。而阿難你能受嗎？有修上這樣的信解嗎？「當知皆是如來威力。阿難！一切聲聞獨覺，及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解。」世尊說，若有如來威力的加持，這些信解都能夠全勝到位。

「一切聲聞獨覺及未登地諸菩薩等」，這些是修行的階位。聲聞人，專聽聞佛陀講說四聖諦法而修學者；「獨覺」是無佛住世的緣覺（有佛住世的緣覺稱緣覺，無佛住世的緣覺稱獨覺），依十二因緣貫注修為而成就者；「未登地菩薩」指尚未入聖者果位的菩薩。菩薩階位有五十二階（信、住、行、向、地各十階，再加等覺、妙覺），信位是菩薩的前行，亦即加行位；住、行、向是菩薩的三賢位；地位以上就入聖者果位，菩薩的聖者位從初地開始。先超凡（凡夫）、再入賢、再入聖。所以「未登地菩薩」指的就是尚未入聖者果位的菩薩。

專修四聖諦的聲聞、貫注緣起法而入聖者果位的獨覺、及未登地諸菩薩等，「皆悉不能如實信解」，指上述的修行者皆無法依實相真理來信解。實相是真理的最高指導原則，「如實」即是實相正觀，聲聞、獨覺及未登地諸菩薩等，都還無法從正觀實相而生信解，阿難可以嗎？或許聲聞人阿難當時是深信佛，但對於

從實相正觀而入信解，是否已經到位？經文中並未談及。而世尊在此要教導眾人的是：應當要從觀實相來得信解，如此對於如來的甚深所行便也就真信了。

正觀實相而信解之事，聲聞、緣覺、未登地諸菩薩悉未能到達，但並非是說，除了佛，都沒有人可以到達；如此解經未免令人感覺灰心，應當要提振行者的信心才是。實際上諸經論家也都不是這樣解經的。

如，乘著如如之意（正觀）。聲聞、獨覺及未登地菩薩，對於正觀實相的知解，還當要繼續進入，依實相進入四聖諦、緣起諸法、十二因緣而作觀，不能有所停頓；菩薩行法自利利人，當如實來信解行證。世尊這段話的教導要義在「如實」二字，當如如地依實相而作觀，用以生信解。如此就解決了可能因信謗失德而產生的種種事——長夜失大利樂、墮諸惡趣、流轉無窮，在此一併化解。

菩薩既有自得利益之修為，也有利濟他人之心，但因為未登地，所以要補充正觀實相的義理來行菩薩道。「一生所繫菩薩」，意指在一個生命週期之間，都要繫住菩薩自利利人之行，徹始徹終，心行如一，學行佛陀，猶如大法王子之心境。能繫住自利利人的菩薩心行，又能以實相正觀諸法實相，而得信解。如此即是如實信解諸佛甚深所行。

「阿難！人身難得；於三寶中信敬尊重，亦難可得。」人的身體結構有許多方便作修之處，確實是所有具物質體的眾生裡最至為難得的。能投生人道也是自己造作而得（包含善業的造作）。人身給自己、給人、給眾處處得修行的方便，已經非常難得，在三寶中信敬尊重，「亦難可得」，如同人身難得一樣的難得。譯經者

的文字層次分明，此處並沒有說「更為難得」，而是說「亦難可得」。要理解信敬尊重三寶到底多難得，就從自己的人身難得去理解就好了，一樣，沒有更多。這種敘述方式是針對薄地凡夫，實有觀重，講太多殊勝之處都覺得不可信，反生誹謗；講得剛剛好或稍微下來一點，還可以全然相信，即使是加注了個人見解而生的信，但於眾生而言尚能產生作用。因此就從「如人身之難得」來領略信敬尊重三寶有多麼難得。

「聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是。」此處把更加難得之事端上來了，聽聞、受持藥師琉璃光如來的名號，就可以得大利樂，而信根不具者卻不得信，應當要深自反省啊！

「阿難！彼藥師琉璃光如來，無量菩薩行，無量善巧方便，無量廣大願。」世尊先提說藥師佛菩薩之行的廣擴。菩薩因，佛陀果，藥師琉璃光如來因行菩薩道而成佛，因此對菩薩之行會至為感恩。行菩薩道所要做的就是廣度眾生，因此，佛依於其因子中之果德，所做出來的感恩行，一定會先發起化導眾生的大願。為了化導眾生，無量善巧方便必不能免；沒有善巧方便，不可能化導眾生。施予眾生善巧方便、以及究竟義的導引，帶領眾生走入佛道、終至成佛，此一廣大的願心願行，對著每一個眾生而發，從來沒有懈廢，也不會退墮。

「我若一劫，若一劫餘，而廣說者，劫劫可速盡，彼佛行願，善巧方便，無有盡也！」一大劫的時間即使很長，總有盡了之時；而世尊泛說藥師佛的廣行願與善巧方便，卻無有盡了。「德行叵思」用於表述佛所開示的功德、願行不可思議，非我們眾生所能理解得到，想像得到。

四、菩薩宏傳

如來開示(依正行願、善巧方便、德行叵思)的因由在於菩薩道，菩薩道是成佛之正因；行菩薩道，便會有如來的究竟圓滿境界。而菩薩行法必須先護顧有情、度化眾生，因此《藥師經》正宗分的第二乙二菩薩宏傳要丙一開示宏通的內容，就是先救護眾生。先丁一救(眾生的)病難以延命，次丁二救國難以延命，次^{丁三}救眾難以延命。延命是指災難消除，可以延續一切福德、福慧之命，如此便能勸化眾生修行佛道。

須正觀病與難的因緣果報，病難雖帶具著苦受，卻是促成一個人產生出生命力的主因。在最徬徨無助的時候，走進正法道場，學上了佛陀教說；以佛所教授的方法，不僅出離苦難，還走上了成佛之道。這一切的契機點不就是因為苦難嗎？所以會特為感謝這個苦、這個難；尤其是困厄，最至極的難事，佛稱之為「猛盛熾然苦聚」，猛烈、滿溢、椎心刺人，而劇不可當。

當依佛知見來開通眼目。從來都不是只有純金才能煉金，純金是其本質，而淬煉的過程是火烤、骯髒、污穢、熱惱……。都不是我們想要的，但一件都不能少，而且必須珍視它們的存在；因為這些內容，正是真正使淬煉能成果的因素。生命中的難事，是來幫助自己鍛鑄、陶鍊而出生功德的，非經如此不能成就。從苦難中超脫的生命，才能養出真如本性。多番多回地調和、調忍，之後，再也沒有什麼能夠苦得了心志，而成就不壞身。

問答釋疑

「爾時阿難，問救脫菩薩言：善男子！云何已盡之命，而可增益？……阿難問言：九橫云何？」

佛陀講說《藥師經》的法會上，出現了救脫菩薩跟阿難尊者的對話，阿難稱呼救脫菩薩為「善男子」，是對一位大乘菩薩行者的尊稱；救脫菩薩稱阿難為「大德」，表示阿難是行大乘、有德養之人。為何已盡之命可以得到增益，難道可以長生不老嗎？當然不是。長生不老是對色身的一種想望，希望色身能持續安好地活下去；而色身如果可以繼續使用，那就表示它的行程還沒有斷了，構成色身的四大(地、水、火、風)還在調節與作用著，所以這個色身仍可堪用。但是，色身是四大假合之幻相，物質體終有走到盡了而不能再作用的那一刻。物質有物質的障礙，不能長久是其一；另外，兩個物質也沒有辦法同時存在於同一個空間，這是物質的特性與障礙。既然如此，為什麼一個已經盡了的生命，還可以得到增益呢？這是佛的聲聞弟子阿難向救脫菩薩提出的問題。釋迦佛講四聖諦法教導聲聞弟子，聲聞人按部就班學行，但其思考想法與大菩薩仍有程度上的差異，發心不同，導致成果也有所差異。

「救脫菩薩言：大德！汝豈不聞如來說有九橫死耶？是故勸造續命旛燈，修諸福德，以修福故，盡其壽命，不經苦患。」

「汝豈不聞如來說有九橫死耶？」原來，已盡之命能再次增益、可回生的，是指遭遇九種橫事者，並非一般色身的行程達至終了的狀況。阿難此一問，帶領我們看出經文的前後關連性，也須清楚消災之意，真切認識何謂消除災難。

突如其來的禍端稱為「橫」、「難」，不是順天命、必走的歷程；看似天外飛來一筆，實則是因為在某一個情境裡造了業行，才導使有此一猛烈的事況發生。

「橫」是結合前面的業行而來，使得發生難事、災殃。像這樣的情況，佛陀就會為之加被，令使橫禍遠離、免除難事。可見佛陀為人們消災，消除的是九橫之災，得以泯除因操持的業行而導使之難事。

橫禍有九件，其中八件來自於外力；實則外力也是由心中所生的妄念邪見而招感的。

「阿難問言：九橫云何？救脫菩薩言：若諸有情，得病雖輕，然無醫藥，及看病者，設復遇醫，授以非藥，實不應死，而便橫死。又信世間邪魔外道、妖孽之師，妄說禍福，便生恐動，心不自正，卜問覓禍，殺種種眾生，解奏神明，呼諸魍魎，請乞福祐，欲冀延年，終不能得，愚癡迷惑，信邪倒見，遂令橫死，入於地獄，無有出期，是名初橫。二者，橫被王法之所誅戮……。是為如來略說橫死，有此九種。其餘復有，無量諸橫，難可具說。」

「又信世間邪魔外道、妖孽之師，妄說禍福，便生恐動，心不自正。」由於己心的不正觀，造作黑業，導使生出種種橫禍。所以諸橫產生的因子，就來自於心識中無有正見。是以佛陀不斷教育正知見，使眾人能有豐厚、穩固的端正思想，不隨波逐流，完全不受世間一切人事的擾動。思想(意)端正了，自然帶出端正的言行舉止(身、口)，如此便可在正見中圓滿自己的清淨三業，且能覆護身邊人。佛陀之法的殊勝義，就在為眾導出正知見，從其間而得開脫。要從經文看出：是什麼樣的因，才導使九橫之果。

沒有任何一個色身得以永遠保持，生老病死就是一期生命的走程，因為色身有其物質的特性，無法恆長久住。因此，修學佛陀之法的人，會懂得把較多的心力跟精神，投注於心靈層面的開發與昇華，在色身還堪用時，多與人們結佛法之緣。而非對著不可久住的色身肉體，貪求長生與不老。要知，佛陀尊教是教導眾人顯發真如本性，法身慧命才真是無量阿僧祇劫的如來壽。當然平時也當好好照顧自己的色身，否則就成了造作業行來摧壞它，那就變成橫禍、難事了。

應當思惟和認識的義理是：假如是一定的走程，意表為其本質，是它的特性；應該放下色身一定會面臨的老病死，至少可以放下求不得苦、愛別離苦，因為懂得老病死是色身一定的走程，不會執著。

所看重的，是現前當下的環境因緣中能與會大家、和樂相處，在色身尚堪用時，能多助人。具有修養的人最令人尊重，與眾共同開發、營造清淨光明人生的修為者，更是令人敬仰。用佛陀之法在情境中運心，一回一回，不斷地顯發出心靈之光，不怨嘆，也不止息。這就是學佛之人的眼光、行作跟操持。

肆、結語

本年度擇以《藥師經》與大家同修共學，明年度要一起修學的是《佛說阿彌陀經》。因為佛陀尊教就是從最基礎學上來的，有了這樣的一個學習程式，就能對佛法有一概括性的認識；猶如從一套書的索引，就能清楚看到整套書的輪廓。如此也就能清晰掌握住心靈解脫的道途。

我們聽聞的一切經典全都由釋迦牟尼佛所說，所以當要以釋迦如來之教說為主

軸。而觀世音菩薩常時恆處於大家的環境因緣中，其本願是廣度群生，以尋聲救苦與眾結緣，給予生活面點點滴滴的加持。所以我們對觀世音菩薩一點都不陌生，是極其貼近的，因此可依觀音菩薩之心行來學習、相應。每個人都想要在現世得利益，要講現世得利益，就要從焦點中著手作修，如此，也就易察看出自己現在的心中所願。不論是遇到一個困難、或有一件事情想要進展，來到佛前，至心跟佛陀與會相應，說明心中所願，佛陀就會給予加被，令現前得利益，乃至現世得利益；視此為定點，再向外延伸、開展。

再則，當要據藥師如來之本願而思惟：每個人的一期生命都受色身侷限而有分段的生死；但是在佛陀所教予的廣闊思想裡，生命並沒有被截斷，也不是分割的，更不會止息於這一期生命的終點，而是不斷延展的。若是現世裡得到利益，已有此生的福樂因緣，富樂其中，更當要再開展出離世間的一切樂事。佛國淨土就是常樂我淨的處所，所以眾等當宣阿彌陀佛之願海。

「以釋迦如來之教說，依觀音菩薩之心行，據藥師如來之本願，宣阿彌陀佛之願海」，這就是開山祖師(也是大家的師公上人)一生修學的經歷。依此修學經歷，成功走上成佛之道與會佛陀，這是大家眼見耳聞、歷歷在目的實證實例。弟子眾等也當要如是如是作學，一段一段地將這清淨莊嚴的佛道走出來。

【附錄】

《藥師經》科判與經文(常住版)對照

甲一、緣起分

乙一、敘事證信

P9.3 如是我聞，一時薄伽梵遊化諸國，至廣嚴城，住樂音樹下。與大苾芻眾，八千人俱；菩薩摩訶薩三萬六千，及國王、大臣、婆羅門、居士，天龍八部，人非人等，無量大眾，恭敬圍遶，而為說法。

乙二、禮請起說

P10.3 爾時曼殊室利法王子，承佛威神，從座而起，偏袒一肩，右膝著地，向薄伽梵，曲躬合掌。……曼殊室利言：唯然願說，我等樂聞。

甲二、正宗分

乙一、如來開示

丙一、依正行願

丁一、總標依正

P12.5 佛告曼殊師利：東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來、應正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵。

丁二、別陳行願

戊一、行願

己一、總說

P13.4 曼殊室利！彼佛世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。

己二、別敘

庚一、生佛平等願

P14.2第一大願：願我來世，得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照曜，無量無數無邊世界，以三十二大丈夫相，八十隨形，莊嚴其身；令一切有情，如我無異。

庚二、開曉事業願

P15.1第二大願：願我來世，得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，燄網莊嚴，過於日月；幽冥眾生，悉蒙開曉，隨意所趣，作諸事業。

庚三、無盡資生願

P15.5第三大願：願我來世，得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物，莫令眾生有所乏少。

庚四、安立大道願

P16.3第四大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，行邪道者，悉令安住菩提道中；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。

庚五、戒行清淨願

P17.1第五大願：願我來世，得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中，修行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒。設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。

庚六、諸根具足願

P17.5第六大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，其身下劣，諸根不具，醜陋頑愚，盲聾瘖瘂，攣臂背癩，白癩癡狂，種種病苦；聞我名已，一切皆得，端正黠慧，諸根完具，無諸疾苦。

庚七、身心康樂願

P18.5第七大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，眾病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦。我之名號，一經其耳，眾病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提。

庚八、轉女成男願

P19.5第八大願：願我來世，得菩提時，若有女人，為女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身；聞我名已，一切皆得，轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提。

庚九、回邪歸正願

P20.4第九大願：願我來世，得菩提時，令諸有情，出魔罣網，解脫一切外道纏縛；若墮種種惡見稠林，皆當引攝，置於正見。漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提。

庚十、從縛得脫願

P21.3第十大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，王法所加，縛錄鞭撻，繫閉牢獄，或當刑戮，及餘無量災難陵辱，悲愁煎逼，身心受苦；若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦。

庚十一、得妙飲食願

P22.3第十一大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，饑渴所惱，為求食故，造諸惡業；得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身；後以法味，畢竟安樂而建立之。

庚十二、得妙衣具願

P23.3第十二大願：願我來世，得菩提時，若諸有情，貧無衣服，蚊蟲寒熱，晝夜逼

惱；若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香，鼓樂眾伎，隨心所翫，皆令滿足。

己三、總結

P24.3 曼殊室利！是為彼世尊藥師琉璃光如來、應正等覺行菩薩道時，所發十二微妙上願。

戊二、果德

己一、說略指廣

P25.1 復次，曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來，行菩薩道時，所發大願及彼佛土，功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。

己二、以西喻東

P25.4 然彼佛土，一向清淨，無有女人，亦無惡趣，及苦音聲。琉璃為地，金繩界道，城闕宮閣，軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴等無差別。

己三、以伴讚主

P26.2 於其國中有二菩薩摩訶薩：一名日光徧照，二名月光徧照，是彼無量無數菩薩眾之上首，次補佛處，悉能持彼世尊藥師琉璃光如來，正法寶藏。

丁三、結勸往生

P27.1 是故曼殊室利！諸有信心善男子、善女人等，應當願生彼佛世界。

丙二、善巧方便

丁一、聞名憶念益

戊一、離惡益

己一、離慳貪吝惜惡

P27.4 爾時世尊，復告曼殊室利童子言：曼殊室利！有諸眾生，不識善惡，唯懷貪

吝，不知布施，及施果報，愚癡無智，闕於信根，多聚財寶，勤加守護；見乞者來，其心不喜，……施來求者，況餘財物。

己二、離毀犯見慢惡

P30.4復次，曼殊室利！若諸有情，雖於如來受諸學處，而破尸羅；有雖不破尸羅，而破軌則；有於尸羅軌則，雖則不壞，然毀正見；有雖不毀正見，而棄多聞，於佛所說契經深義，不能解了；……不為魔伴，漸次修行，諸菩薩行，速得圓滿。

己三、離嫉妒誹謗惡

P34.2復次，曼殊室利！若諸有情，慳貪嫉妒，自讚毀他，當墮三惡趣中，無量千歲，受諸劇苦；受劇苦已，從彼命終，來生人間，作牛馬駝驢，恆被鞭撻，……竭煩惱河，解脫一切生老病死、憂愁苦惱。

己四、離鬥訟咒詛惡

P36.3復次，曼殊利室！若諸有情，好熹乖離，更相鬪訟，惱亂自他，以身語意，造作增長，種種惡業，展轉常為不饒益事，互相謀害。告召山林樹塚等神；殺諸眾生，取其血肉，祭祀藥叉羅刹婆等；……各各歡悅，於自所受，生於喜足，不相侵陵，互為饒益。

戊二、得善益

己一、得往生淨土益

P38.5復次，曼殊室利！若有四眾苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信、善男子善女人等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處，以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法，而未定者。……是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界，種種雜色，眾寶華中，自然化生。

己二、得上生天國益

P41.1或有因此，生於天上，雖生天上，而本善根，亦未窮盡，不復更生，諸餘惡趣。

己三、得還生人間益

P41.3天上壽盡，還生人間。或為輪王，統攝四州，威德自在，安立無量，百千有情，於十善道；或生刹帝利、婆羅門、居士大家，多饒財寶，倉庫盈溢，形相端正，眷屬具足，聰明智慧，勇健威猛，如大力士。

己四、得轉生丈夫益

P42.3若是女人，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，於後不復更受女身。

丁二、持咒治病益

戊一、由願觀苦

P42.5復次，曼殊室利！彼藥師琉璃光如來，得菩提時，由本願力，觀諸有情，遇眾病苦，瘦癯乾消、黃熱等病；或被厭魅蠱毒所中；或復短命；或時橫死；欲令是等，病苦消除，所求願滿。

戊二、入定說咒

P43.4時彼世尊，入三摩地，名曰除滅一切眾生苦惱；既入定已，於肉髻中，出大光明，光中演說大陀羅尼曰：南無薄伽伐帝……一切眾生，病苦皆除，受安隱樂。

戊三、除咒滅苦

P45.3曼殊室利！若見男子女人，有病苦者，應當一心為彼病人，常清淨澡漱，或食或藥，或無蟲水，咒一百八徧，與彼服食，所有病苦，悉皆消滅。若有所求，志心念誦，皆得如是，無病延年；命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。

戊四、結勸受持

P46.4是故曼殊室利！若有男子女人，於彼藥師琉璃光如來，至心殷重，恭敬供養者，常持此咒，勿令廢忘。

丁三、供養受持益

戊一、供養得護持益

己一、修供養行

P47.2復次，曼殊室利！若有淨信男子女人，得聞藥師琉璃光如來、應正等覺，所有名號，聞已誦持；晨嚼齒木，澡漱清淨，以諸香華、燒香塗香、作眾伎樂，供養形像。……如是便蒙諸佛護念，所求願滿，乃至菩提。

己二、得護持益

庚一、曼殊護持

P48.5爾時曼殊室利童子白佛言：世尊！我當誓於像法轉時，以種種方便，令諸淨信善、善男子善女人等，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，乃至睡中，亦以佛名，覺悟其耳。

庚二、諸天護持

P49.4世尊，若於此經，受持讀誦，或復為他演說開示；若自書，若教人書；恭敬尊重，以種種花香塗香、末香燒香、花鬘瓔珞、旛蓋伎樂，而為供養；以五色綵，作囊盛之；掃灑淨處，敷設高座，而用安處。……亦復不為諸惡鬼神，奪其精氣；設已奪者，還得如故，身心安樂。

戊二、受持得加被益

己一、受持儀軌

P51.5佛告曼殊室利：如是如是！如汝所說。曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，欲供養彼世尊藥師琉璃光如來者，應先造立彼佛形像，敷清淨座，而安處

之。……應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈悲喜捨，平等之心，鼓樂歌讚，右遶佛像。復應念彼如來本願功德，讀誦此經，思惟其義，演說開示。

己二、受持效益

庚一、獲福益

P53.5隨所樂求，一切皆遂：求長壽，得長壽；求富饒，得富饒；求官位，得官位；求男女，得男女。

庚二、免難益

辛一、百怪出現難

P54.2若復有人，忽得惡夢，見諸惡相，或怪鳥來集，或於住處百怪出現；此人若以眾妙資具，恭敬供養，彼世尊藥師琉璃光如來者，惡夢惡相，諸不吉祥，皆悉隱沒，不能為患。

辛二、一切怖畏難

P55.1或有水火、刀毒懸險、惡象師子、虎狼熊羆、毒蛇惡蠍、蜈蚣蚰蜒、蚊蟲等怖；若能至心憶念彼佛，恭敬供養，一切怖畏，皆得解脫。

辛三、內亂外患難

P55.5若他國侵擾，盜賊反亂；憶念恭敬彼如來者，亦皆解脫。

辛四、毀犯墮落難

P56.2復次，曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，乃至盡形，不事餘天，唯當一心，歸佛法僧，受持禁戒，若五戒十戒、菩薩四百戒、苾芻二百五十戒、苾芻尼五百戒，於所受中，或有毀犯，怖墮惡趣，若能專念彼佛名號，恭敬供養者，必定不受三惡趣生。

辛五、女人生產難

P57.3或有女人，臨當產時，受於極苦；若能志心，稱名禮讚，恭敬供養彼如來者，眾苦皆除。所生之子，身分具足，形色端正，見者歡喜，利根聰明，安隱少病，無有非人，奪其精氣。

丙三、德行叵思

丁一、信解難得

戊一、問答決定

P58.3爾時，世尊告阿難言：如我稱揚彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝為信不？……妙高山王，可使傾動，諸佛所言，無有異也。

戊二、信謗德失

P59.4世尊！有諸眾生，信根不具，聞說諸佛甚深行處，作是思惟：云何但念藥師琉璃光如來一佛名號，便獲爾所功德勝利？由此不信，還生誹謗；彼於長夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮。

P60.4佛告阿難：是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，不生疑惑，墮惡趣者，無有是處。

戊三、信解希有

P61.2阿難！此是諸佛甚深所行，難可信解；汝今能受，當知皆是如來威力。阿難！一切聲聞獨覺，及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解；惟除一生所繫菩薩。阿難！人身難得；於三寶中，信敬尊重，亦難可得；聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是。

丁二、功德無盡

P62.3阿難！彼藥師琉璃光如來，無量菩薩行，無量善巧方便，無量廣大願。我若一劫，若一劫餘，而廣說者，劫可速盡，彼佛行願，善巧方便，無有盡也！

乙二、菩薩宏傳

丙一、開示宏通

丁一、救病難以延命

戊一、說延壽法

己一、起說

P63.2爾時眾中，有一菩薩摩訶薩，名曰救脫，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，曲躬合掌，而白佛言。

己二、正明

庚一、病患垂危

P63.4大德世尊！像法轉時，有諸眾生，為種種患之所困厄，長病羸瘦，不能飲食，喉唇乾燥，見諸方暗，死相現前；父母親屬、朋友知識，啼泣圍遶。

庚二、神識受報

P64.2然彼自身，臥在本處，見琰魔使，引其神識，至于琰魔法王之前；然諸有情，有俱生神，隨其所作，若罪若福，皆具書之，盡持授與琰魔法王。爾時彼王，推問其人，計算所作，隨其罪福而處斷之。

庚三、作福續命

P65.2時彼病人、親屬知識，若能為彼歸依世尊藥師琉璃光如來，請諸眾僧，轉讀此經，然七層之燈，懸五色續命神旛，或有是處，彼識得還。

庚四、勵力行善

P66.1如在夢中，明了自見；或經七日，或二十一日，或三十五日，或四十九日，彼

識還時，如從夢覺，皆自憶知善不善業，所得果報，由自證見，業果報故，乃至命難，亦不造作諸惡之業。

己三、結勸

P66.5是故淨信善男子善女人等，皆應受持藥師琉璃光如來名號，隨力所能，恭敬供養。

戊二、明延壽儀

己一、問

P67.3爾時阿難問救脫菩薩曰：善男子！應云何恭敬供養，彼世尊藥師琉璃光如來？續命旛燈，復云何造？

己二、答

P67.5救脫菩薩言：大德！若有病人，欲脫病苦，當為其人，七日七夜，受持八分齋戒，應以飲食，及餘資具，隨力所辦，供養苾芻僧，晝夜六時，禮拜行道供養彼世尊藥師琉璃光如來；讀誦此經，四十九遍；……應放雜類眾生，至四十九；可得過度危厄之難，不為諸橫惡鬼所持。

丁二、救國難以延命

P70.1復次，阿難！若刹帝利灌頂王等，災難起時，所謂人眾疾疫難，他國侵逼難，自界叛逆難，星宿變怪難，日月薄蝕難，非時風雨難，過時不雨難。彼刹帝利灌頂王等，爾時應於一切有情，起慈悲心，赦諸繫閉；依前所說供養之法，供養彼世尊藥師琉璃光如來。……一切惡相，皆即隱沒；而刹帝利灌頂王等，壽命色力，無病自在，皆得增益。

丁三、救眾難以延命

P72.2阿難！若帝后妃主、儲君王子、大臣輔相、中宮采女、百官黎庶，為病所苦，

及餘厄難；亦應造立五色神旛，然燈續明，放諸生命，散雜色華，燒眾名香，病得除愈，眾難解脫。

丙二、問答釋疑

^{P73.2}爾時阿難，問救脫菩薩言：善男子！云何已盡之命，而可增益？救脫菩薩言：大德！汝豈不聞如來說有九橫死耶？是故勸造續命旛燈，修諸福德；以修福故，盡其壽命，不經苦患。……是為如來略說橫死，有此九種。其餘復有無量諸橫，難可具說。^{P77.2}

丙三、結勸修度

^{P77.3}復次，阿難！彼琰魔王，主領世間，名籍之記，若諸有情不孝五逆，破辱三寶，壞君臣法，毀於信戒，琰魔法王，隨罪輕重，考而罰之。是故我今勸諸有情，然燈造旛，放生修福，令度苦厄，不遭眾難。

乙三、藥叉誓護

^{P78.3}爾時眾中有十二藥叉大將，俱在會坐，所謂：宮毗羅大將、伐折羅大將、迷企羅大將、安底羅大將、頰儻羅大將、珊底羅大將、因達羅大將、波夷羅大將、摩虎羅大將、真達羅大將、招杜羅大將、毗羯魔大將。此十二藥叉大將，一一各有七千藥叉，以為眷屬，同時舉聲白佛言：世尊！我等今者，蒙佛威力，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，不復更有惡趣之怖。……汝等念報世尊藥師琉璃光如來恩德者，常應如是，利益安樂一切有情。

甲三、流通分

乙一、阿難問名

^{P83.2}爾時阿難白佛言：世尊！當何名此法門？我等云何奉持？佛告阿難：此法門名說藥師琉璃光如來本願功德；亦名說十二神將饒益有情結願神呪；亦名拔除

一切業障；應如是持。

乙二、大眾奉行

^{P84.1}時薄伽梵說是語已，諸菩薩摩訶薩，及大聲聞、國王、大臣、婆羅門、居士、天龍、藥叉、犍達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等，一切大眾，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。